

# بسم الله الرحمن الرحيم

## سورة الجن

مكية في قول الجميع . وهي ثمان وعشرون آية

قوله تعالى : قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْءَانًا عَجَبًا ﴿١﴾ يَهْدِي إِلَى الْرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ وَلَنْ نُشْرِكَ بِرَبِّنَا أَحَدًا ﴿٢﴾ وَأَنَّهُ تَعَالَىٰ جَدُّ رَبِّنَا مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا ﴿٣﴾  
فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ( قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ ) أى قل يا محمد لأمتك : أوحى الله إلى على لسان جبريل ( أَنَّهُ اسْتَمَعَ ) إلى ( نَفَرٍ مِّنَ الْجِنِّ ) وما كان عليه السلام عالماً به قبل أن أوحى إليه . هكذا قال ابن عباس وغيره على ما يأتى . وقرأ ابن أبي عبلة <sup>(١)</sup> « أوحى » على الأصل ؛ يقال : أوحى إليه ووحى ، فقلبت الواو همزة ؛ ومنه قوله تعالى : « وَإِذَا الرُّسُلُ أَقْبَتْ » وهو من القلب المطلق جوازه فى كل واو مضمومة . وقد أطلقه المازنى فى المكسورة أيضاً <sup>(٢)</sup> كإشاح وإسادة و « إِعَاءِ أَخِيهِ » ونحوه .

الثانية — وأخْبِيفِ هل رآهم النبي صلى الله عليه وسلم أم لا ؟ فظاهر القرآن يدل على أنه لم يرههم ؛ لقوله تعالى : « اسْتَمِعَ » ، وقوله تعالى : « وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ » . وفى صحيح مسلم والترمذى عن ابن عباس قال : ما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) فى الأصول ( وحى ) ، والصواب ما أثبتناه ، وهو موافق لما جاء فى ( تاج العروس : وحى ) قال : وقرأ جوية الأمدى : ( قل أوحى إلى ) ، ولم ينسب القراءة لابن أبي عبلة . (٢) لفظ « إشاح » ساقط من الأصل المطبوع . (٣) اللفظ لاسم ، وأما الترمذى ففى لفظه زيادة .

على الجن وما رآهم ، انطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم في طائفة من أصحابه عامدين إلى سوق عُكَّاز ، وقد حبل بين الشياطين وبين خبر السماء ، وأرسلت عليهم الشهب ، فرجعت الشياطين إلى قومهم ؛ فقالوا : ما لكم ؟ قالوا : حبل بيننا وبين خبر السماء ، وأرسلت علينا الشهب ! قالوا : ما ذاك إلا من شيء حدث ، فأضربوا مشارق الأرض ومغارها ، فأنظروا ما هذا الذي حال بيننا وبين خبر السماء ؟ فانطلقوا يضربون مشارق الأرض ومغارها ، ففر النفر الذين أخذوا نحو تهامة وهو بخلة عامدين إلى سوق عُكَّاز ، وهو يصل بأصحابه صلاة الفجر ؛ فلما سمعوا القرآن استمعوا له وقالوا : هذا الذي حال بيننا وبين خبر السماء . فرجعوا إلى قومهم فقالوا : يا قومنا « إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا . يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ وَلَنْ نُشْرِكَ بِرَبِّنَا أَحَدًا » فانزل الله عز وجل على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم : « قُلْ أَوْحَى إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِنَ الْجِنِّ » . رواه الترمذی عن ابن عباس قال : قول الجن لقومهم « لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِيَدَا » قال : لما راوه يصل وأصحابه يصلون بصلاته فيسجدون بسجوده قال : تعجبوا من طواعة أصحابه له ، قالوا لقومهم : « لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِيَدَا » قال : هذا حديث حسن صحيح ؛ ففي هذا الحديث دليل على أنه عليه السلام لم ير الجن ولكنهم حضروه ، وسمعوا قراءته . وفيه دليل على أن الجن كانوا مع الشياطين حين تجسموا الخبر بسبب الشياطين لما رُمُوا بالشهب . وكان المرميئون بالشهب من الجن أيضا . وقيل لهم شياطين كما قال : « شَيَاطِينُ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ » فإن الشيطان كل متمرد وخارج عن طاعة الله . وفي الترمذی عن ابن عباس قال : كان الجن يصعدون إلى السماء يستمعون إلى الوحي فإذا سمعوا الكلمة زادوا فيها تسعا ، فأما الكلمة فتكون حقا ، وأما ما زادوا فيها ، فيكون باطلا . فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم مُنِعُوا مقاعدهم ، فذكروا ذلك لإبليس ولم تكن النجوم يرى بها قبل ذلك ، فقال لهم إبليس : ما هذا الأمر إلا من أمر قد حدث في الأرض !

(١) كذا في أ ، ح ، ط وهو العوَاب . (٢) في ح : « إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنْزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى قُرْآنًا

عَجَبًا » ... الخ . (٣) في ح : « ويسجدون معه ... » . (٤) كلمة « فيها » ساقطة من الأصل المطبوع .

(٥) كلمة « الأمر » ساقطة من الأصل المطبوع . (٦) في ط « عن » في موضع « من » .

فبعث جنوده فوجدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قائماً يصلى بين جبلين - أراه قال بمكة -  
فأتوه فأخبروه فقال: هذا الحدث الذي حدث في الأرض. قال: هذا حديث حسن صحيح. فدلَّ  
هذا الحديث على أن الجن رُموا كما رُميت الشياطين. وفي رواية السدي: أنهم لما رُموا  
أتوا إبليس فأخبروه بما كان من أمرهم فقال: أيتوني من كل أرض بقبضة من تراب أشتما  
فأتوه فشم فقال: صاحبكم بمكة. فبعث نفرًا من الجن، قيل: كانوا سبعة. وقيل: تسعة  
منهم زُوبعة. وروى عاصم عن زُر قال: قدم رهط زوبعة وأصحابه على النبي صلى الله عليه  
وسلم. وقال الثمالي: بلغني أنهم من بني الشيصبان، وهم أكثر الجن عددًا، وأقوام  
شوكية، وهم عامة جنود إبليس. وروى أيضًا عاصم عن زُر: أنهم كانوا سبعة نفر، ثلاثة من  
أهل حران وأربعة من أهل نصيبين. وحكى جوير عن الضحاك: أنهم كانوا تسعة من أهل  
نصيبين (قرية باليمن غير التي بالمراق). وقيل: إن الجن الذين أتوا مكة جن نصيبين، والذين  
أتوه بخلة جن يننوى. وقد مضى بيان هذا في سورة «الأحقاف». قال عكرمة: والسورة  
التي كان يقرؤها رسول الله صلى الله عليه وسلم «أقرأ باسم ربك» وقد مضى في سورة «الأحقاف»  
التعريف باسم النفر من الجن، فلا معنى لإعادة ذلك.

وقيل: إن النبي صلى الله عليه وسلم رأى الجن ليلة الجن وهو أثبت؛ روى عامر  
الشعبي قال: سألت علقمة هل كان ابن مسعود شهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ليلة الجن؟ فقال علقمة: أنا سألت ابن مسعود فقلت: هل شهد أحد منكم مع رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ليلة الجن؟ قال: لا، ولكنا كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ذات ليلة ففقدناه، فالتمسناه في الأودية والشعاب، فقلنا استطير أو أعتيل، قال: <sup>(١)</sup>  
فبتنا بشر ليلة بات بها قوم، فلما أصبح إذا هو يحيى من قبل حراء، فقلنا: يا رسول الله!  
فقدناك وطلبناك فلم نجدك، فبتنا بشر ليلة بات بها قوم؛ فقال: «أأناي داعي الجن فذهبت معه

(١) كلمة «الحدث» ساقطة من الأصل المطبوع (٢) لم نجد نصيبين التي ذكرها المؤلف في معجم

ما استعجم البكري ولا في معجم البلدان لباقوت، لا فيما نقله صاحب تاج العروس عن باقوت.

(٣) راجع ج ١٦ ص ٢١١ (٤) في التاج: استطير فلان: دعر.

فقرأت عليهم القرآن“ فأنطلق بنا فأرانا آثارهم وآثار نيرانهم ، وسألوه الزاد وكانوا من جن الجزيرة ، فقال : ”لکم کل عظم ذکر اسم الله عليه يقع في أيديکم أوفر ما يكون لحماً، وكل برة علف لدوابکم— فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : فلا تستنجؤا بهما ، فإنهما طعام إخوانکم الجن“ قال ابن العربي : وآبن مسعود أعرف من آبن عباس ؛ لأنه شاهده وآبن عباس سمعه وليس الخبر كالمعاينة . وقد قيل : إن الجن أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم دفعيتين : إحداهما بمكة وهي التي ذكرها آبن مسعود ، والثانية ببخلة وهي التي ذكرها آبن عباس . قال البيهقي : الذي حكاه عبد الله بن عباس إنما هو في أول ما سمعت الجن قراءة النبي صلى الله عليه وسلم وعلمت بحاله ، وفي ذلك الوقت لم يقرأ عليهم ولم يرمهم كما حكاه ، ثم أتاه داعي الجن مرة أخرى فذهب معه وقرأ عليهم القرآن كما حكاه عبد الله بن مسعود . قال البيهقي : والأحاديث الصحاح تدل على أن آبن مسعود لم يكن مع النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الجن ، وإنما سار معه حين انطلق به وبغيره يريه آثار الجن وآثار نيرانهم . قال : وقد روى من غير وجه أنه كان معه ليلئذ ، وقد مضى هذا المعنى في سورة «الأحقاف» والحمد لله . روى عن آبن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ”أمرت أن أتلو القرآن على الجن فن يذهب معي؟“ فسكتوا ، ثم قال الثانية ، ثم قال الثالثة ، ثم قال عبد الله بن مسعود : أنا أذهب معك يا رسول الله ، فانطلق حتى جاء المحجئون عند شعب أبي دب<sup>(١)</sup> فخط على<sup>(٢)</sup> خطاً فقال : ”لا تجاوزه“ ثم مضى إلى المحجئون فانحدر عليه أمثال الجمل يحددون الحجارة بأقدامهم ، يمشون يقرعون في دؤوفهم كما تقرع النسوة في دؤوفها ، حتى غشوه فلا أراه ، فقممت فأومئى إلى بيده أن أجلس ، فتلا القرآن فلم يزل صوته يرتفع ، ولصبقوا بالأرض حتى ما أراهم ، فلما أنفتل إلى قال : ”أردت أن تأينني؟“ قلت : نعم يا رسول الله . قال : ”ما كان ذلك لك ، هؤلاء الجن أتوا يستمعون القرآن ، ثم ولوا إلى قومهم منذرين فسألوني الزاد فزودتهم العظم والبر فلا يستطيع أحداكم بعظم ولا بر“

(١) شعب أبي دب يقال فيه مدفن آمة بنت وهب أم النبي صلى الله عليه وسلم .

(٢) يحدون الحجارة ، بضم الدال وكسر ها : يحطونها من علو إلى سفلى .



قال عكرمة : وكانوا اثني عشر ألفا من جزيرة الموصل . وفي رواية : أنطلق بي عليه السلام حتى إذا جئنا المسجد الذي عند حائط عوف خطّ لي خطاً ، فاتاه نفر منهم فقال أصحابنا كأنهم رجال الزط<sup>(١)</sup> وكان وجوههم المكّاكي<sup>(٢)</sup> ، فقالوا : ما أنت ؟ قال : « أنا نبي الله » قالوا : فمن يشهد لك على ذلك ؟ قال : « هذه الشجرة » فقال : « يا شجرة » بغاءت تجز عروقها ، لها قعاقع حتى أنتصبت بين يديه ، فقال : « على ماذا تشهدين » قالت : أشهد أنك رسول الله . فرجعت كما جاءت تجز بعروقها الحجارة ، لها قعاقع حتى عادت كما كانت . ثم روى أنه عليه السلام لما فرغ وضع رأسه على حجر ابن مسعود فرقد ثم استيقظ فقال : « هل من وضوء » قال : لا ، إلا أن معي إداوة فيها نبيذ . فقال : « هل هو إلا تمر وماء » فتوضأ منه .

الثالثة — قد مضى الكلام في الماء في سورة « الحجر » وما يستجى به في سورة « براءة »<sup>(٣)</sup> فلا معنى للإعادة .

الرابعة — وأختلف أهل العلم ، في أصل الجنّ ؛ فروى إسماعيل عن الحسن البصري : أن الجنّ ولد إبليس ، والإنس ولد آدم ، ومن هؤلاء وهؤلاء مؤمنون وكافرون ، وهم شركاء في الثواب والعقاب . فمن كان من هؤلاء وهؤلاء مؤمناً فهو ولي الله ، ومن كان من هؤلاء وهؤلاء كافراً فهو شيطان . وروى الضحاك عن ابن عباس : أن الجنّ هم ولد الجان وليسوا بشياطين ، وهم يؤمنون ؛ ومنهم المؤمن ومنهم الكافر ، والشياطين هم ولد إبليس لا يموتون إلا مع إبليس . وأختلفوا في دخول مؤمن الجن الجنة ، على حسب الاختلاف في أصلهم . فمن زعم أنهم من الجان لا من ذرية إبليس قال : يدخلون الجنة بإيمانهم . ومن قال : إنهم من ذرية إبليس فلهم فيه قولان : أحدهما — وهو قول الحسن يدخلونها . الثاني — وهو رواية مجاهد

(١) الزط : جنس من الهنود ، لونهم ضارب إلى السواد .

(٢) المكّاكي : جمع مكوك وهو طاس يشرب فيه أعلاه ضيق ووسطه واسع ، ومكّال معروف لأهل العراق بهذه الصفة أيضاً . ولعله من باب قول العرب : ضرب مكوك رأسه ، على التشبيه .

(٣) راجع ج ١٠ ص ١٥ فـ ١ .

(٤) راجع ج ٨ ص ٢٥٩ فـ ١ .

لا يدخلونها وإن صُرفوا عن النار . حكاه الماوردي . وقد مضى في سورة « الرحمن »<sup>(١)</sup> عند قوله تعالى : « لَمْ يَطْمِئِنُّنَّ إِنْسُ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌّ » بيان أنهم يدخلونها .

الخامسة - قال البيهقي في روايته : وسألوه الزاد وكانوا من جنّ الجزيرة فقال : « لكم كلُّ عظم » دليل على أنهم يأكلون ويَطعمون . وقد أنكر جماعة من كفرة الأطباء والفلاسفة الحق ، وقالوا : إنهم بسائط ، ولا يصح طعامهم ؛ اجترأ على الله وأفترأ ، والقرآن والسنة تردّ عليهم ، وليس في المخلوقات بسيط مركب مزدوج ، إنما الواحد الواحد<sup>(٢)</sup> سبحانه ، وفيه مركب وليس بواحد كيفما تصرف حاله . وليس يتمتع أن يراهم النبي صلى الله عليه وسلم في صورهم كما يرى الملائكة . وأكثر ما يتصوّرون لنا في صور الحيات ؛ ففى الموطن : أن رجلا حديث عهد بمرص استأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم بأنصاف النهار أن يرجع إلى أهله ... الحديث ، وفيه : فإذا حبة عظيمة منظوية على الفراش ، فأهوى إليها بالريح فانتظمتها . وذكر الحديث . وفي الصحيح أنه عليه السلام قال : « إن لهذه البيوت عوامر ، فإذا رأيتم منها شيئا فخرّجوا عليها ثلاثاً ، فإن ذهب وإلا فاقتلوه فإنه كافر » . وقال : « أذهبوا فادفنوا صاحبكم »<sup>(٣)</sup> وقد مضى هذا المعنى في سورة « البقرة »<sup>(٤)</sup> وبيان التحريم عليهن . وقد ذهب قوم إلى أن ذلك مخصوص بالمدينة ؛ لقوله في الصحيح : « إن بالمدينة جنّاً قد أسلموا » . وهذا لفظ مختص بها فيختص بحكمها . قلنا : هذا يدل على أن غيرها من البيوت مثلها ؛ لأنه لم يُعلّل بجرمة المدينة ، فيكون ذلك الحكم مخصوصاً بها ، وإنما علّل بالإسلام ، وذلك عام في غيرها ، ألا ترى قوله في الحديث خبراً عن الحق الذي لقي : « وكانوا من جنّ الجزيرة » ؛ وهذا بين بَعْضُهُ قوله : « ونهى عن عوامر البيوت » ، وهذا عام . وقد مضى في سورة « البقرة » القول في هذا فلا معنى للإعادة .

(١) راجع ج ١٧ ص ١٨١ .

(٢) الواحد الواحد : كذا في بعض الأصول ، وفي بعضها بلا تكرار . وفي الشوكاني : « إنما الواحد الله سبحانه » .

(٣) هذا ينبغي أن يكون قبل الحديث السابق له ، كما في آبن العربي .

(٤) راجع ج ١ ص ٣١٥ .

(٥) في هامش ح : « لا لأنه » .

قوله تعالى : ﴿ فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا ﴾ أى فى فصاحة كلامه . وقيل : عجباً فى بلاغة مواعظه . وقيل : عجباً فى عظم بركته . وقيل : قرآناً عزيزاً لا يوجد مثله . وقيل : يعنون عظيمًا . ( يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ ) أى إلى مرشد الأمور . وقيل : إلى معرفة الله تعالى ؛ و « يَهْدِي » فى موضع الصفة أى هادياً . ( فَأَمَّا بِهِ ) أى فَأَهْتَدِينَا بِهِ وَصَدَّقْنَا أَنَّهُ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ( وَلَنْ نُشْرِكَ بِرَبِّنَا أَحَدًا ) أى لا نرجع إلى إبليس ولا نطيعه ؛ لأنه الذى كان بعثهم ليأتوه بالخبر ، ثم رُمِيَ الجن بالشُّبُه . وقيل لا تتخذ مع الله إلهاً آخر ؛ لأنه المنفرد بالربوبية . وفى هذا تعجيب المؤمنين بذهاب مشركى قريش عما أدركته الجن بتدبرها القرآن . وقوله تعالى : « أَسْمِعْ نَقَرٍ مِنَ الْجِنِّ » أى أستمعوا إلى النقي صلى الله عليه وسلم فعلموا أن ما يقرؤه كلام الله . ولم يذكر المستمع إليه لدلالة الحال عليه . والنقر الرهط ؛ قال الخليل : ما بين ثلاثة إلى عشرة . وقرأ عيسى الثقفى « يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ » بفتح الراء والشين .

قوله تعالى : ﴿ وَأَنَّهُ تَعَالَى جَدُّ رَبَّنَا ﴾ كان علقمة ويحيى والأعمش وحمة والكسائى وآبن عامر وخلف وحفص والسلمى ينصبون « أَنْ » فى جميع السورة فى آئى عشر موضعاً ، وهو : « أَنَّهُ تَعَالَى جَدُّ رَبَّنَا » ، « وَأَنَّهُ كَانَ يَقُولُ » ، « وَأَنَا ظَنَّنَا » ، « وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالُكُمْ » ، « وَأَنَّهُمْ ظَنُّوا » ، « وَأَنَا لَمَسْنَا السَّمَاءَ » ، « وَأَنَا كُنَّا نَقْعُدُ » ، « وَأَنَا لَا نَذَرِي » ، « وَأَنَا مِنَّا الصَّالِحُونَ » ، « وَأَنَا ظَنَّنَا أَنَّ لَنْ نُعْجِزَ اللَّهَ فِي الْأَرْضِ » ، « وَأَنَا لَمَّا سَمِعْنَا الْهُدَى » ، « وَأَنَا مِنَّا الْمُسْلِمُونَ » عطفًا على قوله : « أَنَّهُ أَسْمِعْ نَقَرٌ » ، « وَأَنَّهُ أَسْمِعْ » لا يجوز فيه إلا الفتح ؛ لأنها فى موضع اسم فاعل « أَوْحَى » فما بعده معطوف عليه . وقيل : هو محمول على الهاء فى « آمَنَّا بِهِ » ، أى وبه « أَنَّهُ تَعَالَى جَدُّ رَبَّنَا » وجاز ذلك وهو مضممر مجرور لكثرة حرف الجار مع « أَنْ » . وقيل : المعنى أى وَصَدَّقْنَا أَنَّهُ جَدُّ رَبَّنَا . وقرأ الباقر كلُّها بالكسر وهو الصواب ، واختاره أبو حنيفة وأبو حاتم عطفًا على قوله : « فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا » <sup>(٢)</sup> لأنه كله من كلام الجن . وأما أبو جعفر

(١) كلمة (وهو) موجودة فى الأصول ح ، و ، ط ، ص وليست موجودة فى الأصل أ . والضمير راجع

إلى النصب . (٢) كلمة « كله » ساقطة من ح .

وشية فإنهما فتحا ثلاثة مواضع ؛ وهى قوله تعالى : « وَأَنَّهُ تَعَالَى جَدُّ رَبِّنَا » ، « وَأَنَّهُ كَانَ يَقُولُ » ، « وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ » ، قالوا : لأنه من الوحى ، وكسرا ما بقى ؛ لأنه من كلام الجن . وأما قوله تعالى : « وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ » فكلهم فتحوا إلا نافعاً وشية وزر بن حبيش وأبا بكر والمفضل عن عاصم ، فإنهم كسروا لا غير . ولا خلاف فى فتح همزة « أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ » ، « وَأَن لَّيُؤَسَّقَامُوا » « وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ » ، « وَأَن قَدْ أَلْبَغُوا » . وكذلك لا خلاف فى كسر ما بعد القول ؛ نحو قوله تعالى : « فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا » و « قَالَ إِنَّمَا أَذْعُورَبِّي » و « قُلْ إِن أَدْرِى » و « قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ » وكذلك لا خلاف فى كسر ما كان بعد فاء الجزاء ؛ نحو قوله تعالى : « فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ » و « فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِن بَيْنِ يَدَيْهِ » لأنه موضع ابتداء . قوله تعالى : « وَأَنَّهُ تَعَالَى جَدُّ رَبِّنَا »<sup>(٢)</sup> الجدة فى اللغة : العظمة والجلال ؛ ومنه قول أنس : كان الرجل إذا حفظ البقرة وآل عمران جَدَّ فى عيوننا ؛ أى عَظُمَ ونَجَلَ . فعنى : « جَدُّ رَبِّنَا » أى عظمته وجلاله ؛ قاله عكرمة ومجاهد وقتادة . وعن مجاهد أيضا : ذِكْرُه . وقال أنس بن مالك والحسن وعكرمة أيضا : غناه . ومنه قيل للفظ جَدُّ ، ورجل مجدود أى محظوظ ؛ وفى الحديث : « ولا ينفع ذا الجَدِّ منك الجَدُّ » قال أبو عبيدة والخليل : أى ذا الغنى ، منك الغنى ، إنما تنفعه الطاعة . وقال ابن عباس : قدرته . الضحاك : فعله . وقال القرظى والضحاك أيضا : آلاؤه ونعمه على خلقه . وقال أبو عبيدة والأخفش : ملكه وسلطانه . وقال السدى : أمره . وقال سعيد بن جبیر : « وَأَنَّهُ تَعَالَى جَدُّ رَبِّنَا » أى تعالى ربنا . وقيل : إنهم عَنُوا بذلك الجدة الذى هو أب الأب ، ويكون هذا من قول الجن . وقال محمد بن على بن الحسين وأبنة جعفر الصادق والربيع : ليس لله تعالى جَدُّ ، وإنما قالتها الجن للجهالة ، فلم يؤخذوا به . وقال القشیری : ويجوز إطلاق لفظ الجدة فى حق الله تعالى ؛ إذ لو لم يحز لما ذكر فى القرآن ، غير أنه لفظ مُوهِم ، فتجنبه أولى . وقراءة عكرمة « جَدَّ » بكسر الجيم : على ضد الهزل . وكذلك

(١) كذا فى الأصل على قراءة نافع . وقراءة حفص « قل » .

(٢) كذا فى ١ ، ح ، ط . وفى الطبعة الأولى : « جد ربنا » .

قرأ أبو حيوة ومحمد بن السميع . و يروى عن ابن السميع أيضا وأبي الأشهب «جَدًّا رَبَّنَا» ، وهو الجدوى والمنفعة . وقرأ عكرمة أيضا «جَدًّا» بالتونين «رَبَّنَا» بالرفع على أنه مرفوع ، بـ «تعالى» ، و «جَدًّا» منصوب على التمييز . وعن عكرمة أيضا «جَدُّ» بالتونين والرفع «رَبَّنَا» بالرفع على تقدير : تعالى جَدُّ جَدِّ رَبَّنَا ؛ فجَدُّ الثاني بدل من الأول وحذف وأقيم المضاف إليه مقامه . ومعنى الآية : وأنه تعالى جلال ربنا أن يتخذ صاحبة وولداً للاستئناس بهما والحاجة إليهما ، والرب يتعالى عن الأنداد والنظراء .

قوله تعالى : **وَأَنَّهُ كَانَ يَقُولُ سَفِيهُنَا عَلَى اللَّهِ شَطَطًا ۖ وَأَنَا ظَنَنَّا أَن لَّنْ تَقُولَ الْإِنسُ وَالْجِنُّ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ۖ وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِّنَ الْإِنسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِّنَ الْجِنِّ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا ۖ وَأَنَّهُمْ ظَنُّوا كَمَا ظَنَنْتُمْ أَن لَّنْ يَبْعَثَ اللَّهُ أَحَدًا ۖ**

قوله تعالى : **(وَأَنَّهُ كَانَ يَقُولُ سَفِيهُنَا عَلَى اللَّهِ شَطَطًا ۖ)** الهاء في « أَنَّهُ » لامر أو الحديث ، وفي « كَانَ » اسمها ، وما بعدها الخبر . ويجوز أن تكون « كَانَ » زائدة . والسفيه هنا إبليس في قول مجاهد وآبن جريج وقتادة . ورواه أبو بردة بن أبي موسى عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم . وقيل : المشركون من الجن : قال قتادة : عصاه سفيه الجن كما عصاه سفيه الإنس . والشطط والأشتطاط : الغلو في الكفر . وقال أبو مالك : هو الجحور . الكلي : هو الكذب . وأصله البعد فيعبر به عن الجور لبعده عن العدل ، وعن الكذب لبعده عن الصدق ؛ قال الشاعر :

بِأَيِّ حَالٍ حَكَمُوا فِكَ فَاشْتَطُّوا \* وَمَا ذَاكَ إِلَّا حَيْثُ يَمْكُ الْوُخْطُ<sup>(١)</sup>

قوله تعالى : **(وَأَنَا ظَنَنَّا ۖ) أي حسبنا (أَن لَّنْ تَقُولَ الْإِنسُ وَالْجِنُّ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ۖ)** ، فلذلك صدقناهم في أن الله صاحبة وولدا ، حتى سمعنا القرآن وتبيننا به الحق . وقرأ يعقوب

(١) في ١ ، ح : « أي ردة عن أي موسى » . تحريف .

(٢) يمك : قصدك والوخط . الطعن بالرمح ، ومن معانيه أيضا : الشيب .

والجحدري وآبن أبي إسحق « أَنْ لَنْ تَقُولَ » . وقيل : أنقطع الإخبار عن الجحّ ها هنا فقال الله تعالى : « وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنْسِ » فمن فتح وجعله من قول الجحّ ردها إلى قوله : « أَنَّهُ أَسْمَعَ » ، ومن كسر جعلها مبتدأ من قول الله تعالى . والمراد به ما كانوا يفعلونه من قول الرجل إذا نزل بوادي : أعوذ بسيد هذا الوادي من شرّ سفهاء قومه ؛ فبييت في جواره حتى يصبح ؛ قاله الحسن وآبن زيد وغيرهما . قال مقاتل : كان أول من تعوذ بالجحّ قوم من أهل اليمن ، ثم من بنى حنيقة ، ثم فشا ذلك في العرب ، فلما جاء الإسلام عاذوا بالله وتركوهم . وقال كزّدم بن أبي السائب : نخرجت مع أبي إلى المدينة أول ما ذكر النبي صلى الله عليه وسلم ، فأوانا المبيت إلى راعي غنم ، فلما أنتصف الليل جاء الذئب فجعل يحملنا من الغنم ، فقال الراعي : يا عامر الوادي ، [أنا] جارك . فنادى منادٍ يأسرّحان أرسله ، فأتى الحمل يشند . وأنزل الله تعالى على رسوله بمكة : « وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنْسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِنَ الْجَحِّ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا » أي زاد الجحّ الإنس « رهقا » أي خطيئة وإثمًا ؛ قاله آبن عباس ومجاهد وقناة . والرهق : الإثم في كلام العرب وغشيان المحارم ؛ ورجلٌ رهقٌ إذا كان كذلك ؛ ومنه قوله تعالى : « وَتَرَهُمْ مُّزْمِرًا ذِلَّةً » وقال الأعشى :

لا شيءَ ينفعي من دون رؤيتها \* هل يشتفي وامقٌ مالم يُصب رهقاً<sup>(١)</sup>

يعني إثمًا . وأضيفت الزيادة إلى الجحّ إذ كانوا سببًا لها . وقال مجاهد أيضًا : « فَزَادُوهُمْ » أي إن الإنس زادوا الجحّ طغيانًا بهذا التعوذ ، حتى قالت الجحّ : سُدنا الإنس والجحّ . وقال قناة أيضًا وأبو العالية والربيع وآبن زيد : ازداد الإنس بهذا قرًا وخوفًا من الجحّ . وقال سعيد آبن جبير : كفروا . ولا خفاء أن الاستعاذة بالجحّ دون الاستعاذة بالله كفر وشرك . وقيل : لا يطلق لفظ الرجال على الجحّ ، فالمعنى : وأنه كان رجال من الإنس يعوذون من شر الجحّ

(١) قال الأوسى : « تقول » : أصله تقول بنامين غذفت إحداهما ، فكذب مصدر مؤكد ، لأن الكذب هو القول

(٢) الزيادة من الدر المنثور للسيوطي . (٣) يشند : يمدد . (٤) في ١ ، ح وضع القدير

للشوكاني : « عاشق » .

برجال من الإنس، وكان الرجل من الإنس يقول مثلاً : أعوذ بحذيفة بن بدر من جنّ هذا الوادي . قال القشيري : وفي هذا تحكّم إذ لا يبعد إطلاق لفظ الرجال على الجنّ .

قوله تعالى : ﴿ وَأَنَّهُمْ ظَنُّوا كَمَا ظَنَنْتُمْ أَنَّ لَنَ يَبْعَثَ اللَّهُ أَحَدًا ﴾ هذا من قول الله تعالى للإنس ، أي وأن الجنّ ظنوا أن لن يبعث الله الخلق كما ظننتم . الكلبي : المعنى : ظنت الجنّ كما ظنت الإنس أن لن يبعث الله رسولاً إلى خلقه يقيم به الحجّة عليهم <sup>(١)</sup> . وكل هذا توكيد للحجة على قريش ، أي إذا آمن هؤلاء الجنّ بمحمد ، فأنتم أحقّ بذلك .

قوله تعالى : وَأَنَا لَمَسْنَا السَّمَاءَ فَوَجَدْنَاهَا مُلْتِ حَرَسًا شَدِيدًا وَشُهَبًا ﴿٨﴾ وَأَنَا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقْعَدَ الشَّمْعِ <sup>ط</sup> فَن يَسْتَمِعُ الْآنَ يَجِدُ لَهُ شُهَابًا رَصَدًا ﴿٩﴾ وَأَنَا لَا نَدْرِي أَشَرُّ أَرِيدَ يَمْنُ فِي الْأَرْضِ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا ﴿١٠﴾

قوله تعالى : ﴿ وَأَنَا لَمَسْنَا السَّمَاءَ ﴾ هذا من قول الجنّ ، أي طلبنا خبرها كما جرت عادتنا ﴿ فَوَجَدْنَاهَا ﴾ قد ﴿ مُلْتِ حَرَسًا شَدِيدًا ﴾ أي حفظة ، يعني الملائكة . والحرس : جمع حارس ﴿ وشُهَبًا ﴾ جمع شهاب ، وهو أنقضاض الكواكب المحرقة لهم عن استراق السمع . وقد مضى القول فيه في سورة « الحجر » <sup>(٢)</sup> « والصفات » <sup>(٣)</sup> . و « وَجَدَ » يجوز أن يقدر متعدياً إلى مفعولين . فالأول الهاء والألف ، و « مُلْتِ » في موضع المفعول الثاني . ويجوز أن يتعدي إلى مفعول واحد ويكون « مُلْتِ » في موضع الحال على إضمار قد . و « حَرَسًا » نصب على المفعول الثاني بـ « حُلِيتْ » . و « شَدِيدًا » من نعت الحرس ، أي ملئت ملائكة شداداً .

(١) جملة : « إلى خلقه » ساقطة من ح « و » .

(٢) راجع ج ١٠ ص ١٠

(٣) راجع ج ١٥ ص ٦٦

ووجد الشَّدِيد على لفظ الحرس ؛ وهو كما يقال : السَّلَف الصَّالِح بمعنى الصَّالِحِينَ ، وجمع السَّلَف أسلاف وجمع الحرس أحراس ؛ قال :

« تجاوزتُ أحراساً وأهوالاً مَعْشِيراً »

ويجوز أن يكون « حرساً » مصدرًا على معنى حُرست حراسةً شديدة .

قوله تعالى : ( وَأَنَا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلسَّمْعِ فَمَنْ يَسْمَعُ الْآنَ يَجِدْ لَهُ شِهَابًا رَصَدًا ) . « مِنْهَا » أى من السماء ، و « مَقَاعِدَ » : مواضع يُقْعَدُ في مثلها لاسْتِمَاعِ الأخبار من السماء ؛ يعنى أن مَرَدَةِ الْجَنِّ كانوا يفعلون ذلك ليستمعوا من الملائكة أخبار السماء حتى يلقوها إلى الكهنة على ما تقدّم بيانه ، فحرسها الله تعالى حين بعث رسوله بالشُّهب المحرقة ، فقالت الجن حينئذ : « فَمَنْ يَسْمَعُ الْآنَ يَجِدْ لَهُ شِهَابًا رَصَدًا » يعنى بالشُّهاب : الكوكب المحرق ؛ وقد تقدّم بيان ذلك . ويقال : لم يكن أنقضاض الكواكب إلا بعد مبعث النبي صلى الله عليه وسلم وهو آية من آياته . وأختلف السَّلَف هل كانت الشياطين تُقَدِّف قبل المبعث ، أو كان ذلك أمرًا حدث لمبعث النبي صلى الله عليه وسلم ؟ فقال الكلبي وقال قوم : لم تكن تحرس السماء في الفترة بين عيسى ومحمد صلوات الله عليهما وسلامه . نحسب أنه عام ، وإنما كان من أجل بعثة النبي صلى الله عليه وسلم . فلما بعث محمد صلى الله عليه وسلم منعوا من السموات كلها ، وحُرست بالملائكة والشُّهب .

قلت : ورواه عطية العوفي عن ابن عباس ؛ ذكره البيهقي . وقال عبد الله بن عمر : لما كان اليوم الذي نُبِّئَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم مُنعت الشياطين ورُمُوا بالشُّهب . وقال عبد الملك بن سَابُور : لم تكن السماء تُحرس في الفترة بين عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام . فلما بُعث محمد صلى الله عليه وسلم حُرست السماء ، ورُميت الشياطين بالشُّهب ،

(١) كذا في أ ، ط ، و ، ح : في موضع أو .

(٢) هو أمرؤ القيس . ويروى : « تجاوزت أحراساً إليها ومعشراً » \*

وتمام البيت وهو من مطلقته . \* على حراسا لو يشرون مقتل .

(٣) الفعل (قال) زائد في ط . والصواب إسقاطه . كذا في أ ، ح ، و .



وَمُنَعَتْ عَنِ الدُّنُوسِ مِنَ السَّمَاءِ . وقال نافع بن جُبَيْر : كانت الشياطين في الفترة تَسْمَعُ فلا تُرْمَى ، فلما بُعِثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رُمِيَتْ بِالشَّهْبِ . ونحوه عن أَبِي بَكْرٍ بن كَعْبٍ قال : لَمْ يُرَمَ بَنَجْمٌ مِنْذُ رُفِعَ عِيسَى حَتَّى تُبْعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فُرِمَى بِهَا . وقيل : كان ذلك قبل المبعث ، وإنما زادت بمبعث رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إنذاراً بجماله . وهو معنى قوله تعالى : « مُلِئْتُ » أي زيد في حرمها . وقال أَوْسُ بْنُ حَجْرٍ وهو جاهلي :  
فَأَقْعُصْ كَالدَّرِيِّ يَتَّبِعُهُ • قَعَقُ يَشُورُ تَحَالُهُ طُئْبًا

وهذا قول الأكثرين . وقد أنكر الجاحظ هذا البيت وقال : كل شعر روي فيه فهو مصنوع . وأن الرمي لم يكن قبل المبعث . والقول بالرمي أصح ؛ لقوله تعالى ، « فَوَجَدْنَاَهَا مُلِئَتْ حَرَسًا شَدِيدًا وَشُهُبًا » . وهذا إخبار عن الجن ، أنه زيد في حرس السماء حتى أمتلأت منها ومنهم ؛ ولما روى عن ابن عباس قال : بينما النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جالس في نفر من أصحابه إذ رُمِيَ بَنَجْمٍ ، فقال : « ما كنتم تقولون في مثل هذا في الجاهلية ؟ » قالوا : كنا نقول يموت عظيم أو يولد عظيم . فقال النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إنها لا تُرْمَى لموت أحد ولا لحياة ، ولكن ربنا سبحانه وتعالى إذا قضى أمراً في السماء سبَّح حملة العرش ثم سبَّح أهل كل سماء ، حتى ينتهي التسبيح إلى هذه السماء ويستخبر أهل السماء حملة العرش ماذا قال ربكم فيخبرونهم ويخبر أهل كل سماء حتى ينتهي الخبر إلى هذه ، فتخطف الجن فيؤمنون فما جاءوا به فهو حق ولكنهم يزيدون فيه » . وهذا يدل على أن الرجم كان قبل المبعث . وروى الزهري نحوه عن علي بن الحسين عن علي بن أبي طالب عن ابن عباس . وفي آخره قيل للزهري : أكان يُرمى في الجاهلية ؟ قال : نعم . قلت : أفرايت قوله سبحانه : « وَأَنَا كَأُفْعَدُّ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلسَّمْعِ قَبْلَ أَنْ يَسْمَعَ الْآنَ يَجِدُ لَهُ شُهَابًا رَصَدًا » قال : غلظت وشدد أمرها حين بُعِثَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . ونحوه قال القتيبي . قال ابن قتيبة : كان ولكن أشتدت الحراسة بعد المبعث ؛ وكانوا من قبل يسترقون ويؤمنون في بعض الأحوال ، فلما بُعِثَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُنَعَتْ مِنْ ذَلِكَ أَصْلًا . وقد تقدم بيان هذا في سورة « والصافات »<sup>(٢)</sup>

(١) في ط : « وقد زيد » . وفي أ ، ح : « لقد زيد » . (٢) راجع ج ١٥ ص ٦٥ .

عند قوله . « وَيَقْدُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ دُحُورًا وَلَهُمْ عَذَابٌ وَأَصِيبٌ » قال الحافظ : فلو قال قائل : كيف تُعرض الجن لإحراق نفسها بسبب استماع خبر ، بعد أن صار ذلك معلوماً لهم ؟ فالجواب : أن الله تعالى ينسيهم ذلك حتى تعظم المحنة ، كما ينسى إبليس في كل وقت أنه لا يسلم . وأن الله تعالى قال له : « وَإِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ » ولولا هذا لما تحقق التكليف . والرصد : قيل من الملائكة ؛ أى ورصدًا من الملائكة . والرصد : الحافظ للشيء والجمع أرصاد ، وفي غير هذا الموضع يجوز أن يكون جمعًا للحرس ، والواحد : راصد . وقيل : الرصد هو الشهاب ، أى شهابًا قد أرصد له ، ليرجم به ؛ فهو فعلٌ بمعنى مفعول كأنه كالحَبَط والنَفَض .

قوله تعالى : « وَأَنَا لَا نَدْرِي أَشَرُّ أَرِيدَ يَمِّنَ فِي الْأَرْضِ » أى هذا الحرس الذى حرس بهم السماء ( أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا ) أى خيرا . قال ابن زيد . قال إبليس لا ندرى : هل أراد الله بهذا المنع أن ينزل على أهل الأرض عذاباً أو يرسل إليهم رسولا . وقيل : هو من قول الجن فيما بينهم قبل أن يسمعوا قراءة النبي صلى الله عليه وسلم . أى لا ندرى أَشَرُّ أَرِيدَ يَمِّنَ فِي الْأَرْضِ بإرسال محمد إليهم ، فإنهم يكذبونه ويهلكون بتكذيبه كما هلك من كذب من الأمم ، أم أراد أن يؤمنوا فيهدوا ، فالشر والرشد على هذا الكفر والإيمان ؛ وعلى هذا كان عندهم علم بمبعث النبي صلى الله عليه وسلم « وَلَمَّا سَمِعُوا قِرَاءَتَهُ عَلِمُوا أَنَّهُمْ مُنْعَوْنَ مِنَ السَّمَاءِ حَرَاةَ اللَّوْحِ » . وقيل : لا ؛ بل هذا قول قالوه لقومهم بعد أن أنصرفوا إليهم منذرين ؛ أى لما آمنوا أشفقوا <sup>(١)</sup> آلا يؤمن كثير من أهل الأرض فقالوا : إنا لا ندرى أيكفر أهل الأرض بما آمننا به أم يؤمنون ؟

قوله تعالى : « وَأَنَا مِنْ الصَّالِحِينَ وَمِنَّا دُونَ ذَلِكَ كُنَّا طَرَائِقَ قَدَدًا » (١١) « وَأَنَا ظَنَنَّا أَنْ لَنْ نُعْجِزَ اللَّهَ فِي الْأَرْضِ وَلَنْ نَعْجِزَهُ هَرَبًا » (١٢)

قوله تعالى : ( وَأَنَا مِنَ الصَّالِحِينَ وَمِمَّا دُونَ ذَلِكَ ) هذا من قول الجن ، أى قال بعضهم لبعض لما دعوا أصحابهم إلى الإيمان بحمد صلى الله عليه وسلم ، وإنا كنا قبل استماع القرآن منا الصالحون ومنا الكافرون . وقيل : « وَمِمَّا دُونَ ذَلِكَ » أى ومن دون الصالحين فى الصلاح ، وهو أشبه من حمله على الإيمان والشرك . ( كُنَّا طَرَائِقَ قِدْدًا ) أى فرقا شتى ؛ قاله السدى . الضحاك : أديانا مختلفة . قتادة : أهواء متباينة . ومنه قول الشاعر :

الْقَائِضُ الْبَاسِطُ الْهَادِى بِطَاعَتِهِ • فِي فِتْنَةِ النَّاسِ إِذَا أَهْوَاؤُهُمْ قَدَدٌ

والمعنى : أى لم يكن كل الجن كفارا بل كانوا مختلفين : منهم كفار ، ومنهم مؤمنون صلحاء ، ومنهم مؤمنون غير صلحاء . وقال المسيب : كنا مسلمين ويهود ونصارى ومجوس . وقال السدى فى قوله تعالى : « طَرَائِقَ قِدْدًا » قال : فى الجن مثلكم قدرية ، ومُرَجَّة ، وخوارج ، ورافضة ، وشيعة ، وسنية . وقال قوم : أى وإنا بعد استماع القرآن مختلفون : منا المؤمنون ومنا الكافرون . أى ومنا الصالحون ، ومنا مؤمنون لم يتناهوا فى الصلاح . والأول أحسن ؛ لأنه كان فى الجن من آمن بموسى وعيسى ، وقد أخبر الله عنهم أنهم قالوا : « إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنزِلَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ » وهذا يدل على إيمان قوم منهم بالتوراة ، وكان هذا مبالغة منهم فى دواء من دعوهم إلى الإيمان . وأيضا لا فائدة فى قولهم : نحن الآن منقسمون إلى مؤمن وإلى كافر . والطرائق : جمع الطريقة وهى مذهب الرجل ، أى كنا فرقا مختلفة . ويقال : القوم طرائق أى على مذاهب شتى . والقِدْد : نحو من الطرائق وهو توكيد لها ، واحدا : قِدَّة . يقال : لكل طريق قِدَّة ، وأصلها من قَدَّ السيور ، وهو قطعها ؛ قال لبيد يري أخاه أَرِيدَ :<sup>(١)</sup>  
لَمْ تَبْلُغِ الْعَيْنُ كُلَّ نَهْمِهَا • لَيْسَ لَهَا تُحْمِي الْجِبَادَ كَالْقِدِّ<sup>(٢)</sup>

(١) فى ذ : « مرید » . وفى سائر الأصول : « زيدا » وهو تحريف . والتصويب من شرح القاموس .

(٢) يقول لبيد : لم تبلغ العين من البكاء على أريد كل ما تريد فى هذه اليلة التى فيها الخليل كالقيد من شدة



أَن يُنْقَصَ مِنْ حَسَنَاتِهِ وَلَا أَن يَزَادَ فِي سَيِّئَاتِهِ ؛ لِأَن الْبَخْسَ النِّقْصَانَ « وَالرَّهَقَ : المدوان وغشيان المحارم » قَالَ الْأَعْنَى :

لَا شَيْءَ يَنْفَعُنِي مِنْ دُونِ رُؤْيَيْهَا \* هَلْ بَشْتَنِي وَامِقٌ مَالٌ يُصِيبُ رَهَقًا

الوامق : المحب ؛ وَقَدْ وَبِقَهُ بِمَقِهِ بِالْكَسْرِ أَيْ أَحَبَّهُ ، فَهُوَ وَامِقٌ . وَهَذَا قَوْلُ حَكَاةِ اللَّهِ تَعَالَى عَنْ الْجَنِّ ؛ لِقُوَّةِ إِيْمَانِهِمْ وَصِحَّةِ إِسْلَامِهِمْ . وَقِرَاءَةُ الْعَامَّةِ « فَلَا يَخَافُ » رَفْعًا عَلَى تَقْدِيرِ فَإِنَّهُ لَا يَخَافُ . وَقِرَاءَةُ الْأَعْمَشِ وَيُحْيَى وَإِبْرَاهِيمَ <sup>(١)</sup> « فَلَا يَخْفُفُ » جَزْمًا عَلَى جَوَابِ الشَّرْطِ وَالْإِنْفَاءِ الْفَاءِ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَأَنَا مِّنَ الْمُسْلِمِينَ وَمِنَ الْقَاسِطُونَ ﴾ أَيْ وَأَنَا بَعْدَ اسْتِمَاعِ الْقُرْآنِ مُخْلِطُونَ ، فَنَأَى مِنْ أَسْلَمَ وَمِنَ مَنْ كَفَرَ . وَالْقَاسِطُ : الْجَائِرُ ، لِأَنَّهُ عَادِلٌ عَنِ الْحَقِّ ، وَالْمُقْسِطُ : الْعَادِلُ ؛ لِأَنَّهُ عَادِلٌ إِلَى الْحَقِّ ؛ [ يُقَالُ : قَسَطَ : أَيْ جَارَ ، وَأَقْسَطَ : إِذَا عَدَلَ ؛ قَالَ الشَّاهِرُ : قَوْمٌ هُمْ قَسَلُوا أَبْنَ هِنْدٍ عَنَوَةً \* عَمَرًا وَهُمْ قَسَطُوا عَلَى الثَّمَنِ ]  
﴿ قَنَ أَسْلَمَ فَأُولَئِكَ تَحَرَّوْا رَشَدًا ﴾ أَيْ قَصَدُوا طَرِيقَ الْحَقِّ وَتَوَخَّوْهُ وَمِنْهُ تَحَرَّى الْقَبِيلَةَ ﴿ وَأَنَا الْقَاسِطُونَ ﴾ أَيْ الْجَائِرُونَ عَنِ طَرِيقِ الْحَقِّ وَالْإِيْمَانِ ﴿ فَكَانُوا لِحَبَّتِهِمْ حَطَبًا ﴾ أَيْ وَقُودًا . وَقَوْلُهُ : « فَكَانُوا » أَيْ فِي عِلْمِ اللَّهِ تَعَالَى .

قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَاللَّوِ اسْتَقْمُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لِأَسْقَيْنَهُمْ مَّاءً غَدَقًا ۝١٦ لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ وَمَنْ يُعْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ يَسْلُكْهُ عَذَابًا صَعَدًا ۝١٧ ﴾

قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَأَنَّ لَوِ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ ﴾ هَذَا مِنْ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى . أَيْ لَوْ آمَنَ هَؤُلَاءِ الْكَافِرُ لَوَسَّعْنَا عَلَيْهِمْ فِي الدُّنْيَا وَبَسَطْنَا لَهُمْ فِي الرِّزْقِ . وَهَذَا مَحْمُولٌ عَلَى الْوَحْيِ ؛ أَيْ أَوْحَى إِلَى أَن لَوْ اسْتَقَامُوا . ذَكَرَ ابْنُ بَجَرٍ كُلَّ مَا فِي هَذِهِ السُّورَةِ مِنْ « إِنَّ » الْمَكْسُورَةَ الْمُثْقَلَةَ فَهِيَ حِكَايَةُ لِقَوْلِ الْجَنِّ الَّذِينَ اسْتَمَعُوا الْقُرْآنَ ، فَرَجَعُوا إِلَى قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ ، وَكُلَّ مَا فِيهَا مِنْ

(١) فِي ١ ، ح : « وَيُحْيَى عَنْ إِبْرَاهِيمَ » .

أن المفتوحة المخففة فهي وحى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقال ابن الأنباري :  
ومن كسر الحروف وفتح « وَأَنْ لَّوِ اسْتَقَامُوا » أحمر يميناً تاماً ، ناولها : والله أن لو استقاموا  
على الطريقة ؛ كما يقال في الكلام : والله أن قت لقت ، والله لو قت قت ؛ قال الشاعر :  
أما والله أن لو كنت حراً ■ وما بالحُر أنت ولا العتيق

ومن فتح ما قبل المخففة نسقها — أعنى الخفيفة — على « أَوْحَى إِلَى أَنَّهُ » ، « وَأَنْ لَّوِ اسْتَقَامُوا »  
أو على « آمَنَّا بِهِ » وبأن لو استقاموا . ويجوز لمن كسر الحروف كلها إلى « أن » المخففة ، أن  
يعطف المخففة على « أَوْحَى إِلَى » أو على « آمَنَّا بِهِ » ، ويستغنى عن إضمار الجين . وقراءة العامة  
بكسر الواو من « لَوِ » لانتفاء الساكنين . وقرأ ابن وثاب والأعمش بضم الواو . و ( مَاءٌ غَدَقًا )  
أى واسعاً كثيراً ، وكانوا قد حبس عنهم المطر سبع سنين ، يقال : غَدَقَتِ الْمَيِّتُ تَغْدَقُ ، فهي غَدَقَةٌ ،  
إذا كثرت ماؤها . وقيل : المراد الخلق كلهم أى « لَوِ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ » طريقة الحق  
والإيمان والهدى وكانوا مؤمنين مطيعين « لَأَسْقِيَنَّهُمْ مَاءً غَدَقًا » أى كثيراً ( لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ )  
أى لنختبرهم كيف شكرهم فيه على تلك النعم . وقال عمر في هذه الآية : إنما كان الماء كان  
المال ، وإنما كان المال كانت الفتنه . فعنى « لَأَسْقِيَنَّهُمْ » لوسعنا عليهم في الدنيا ، وضرب  
الماء الغدق الكثير لذلك مثلاً ؛ لأن الخير والرزق كله بالمطر يكون ، فأقيم مقامه ؛ كقوله  
تعالى : « وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَى آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ »  
وقوله تعالى : « وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ لَأَكَلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ  
وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ » أى بالمطر . والله أعلم . وقال سعيد بن المسيب وعطاء بن أبى رباح  
والضحاك وقتادة ومقاتل وعطية وعبيد بن عمير والحسن : كان والله أصحاب النبي صلى الله  
عليه وسلم سامعين مطيعين ، ففتحت عليهم كنوز كسرى وقيصر والمقوقس والنجاشي ففتنوا  
بها ، فوثبوا على إمامهم فقتلوه . يعنى عثمان بن عفان . وقال الكلبي وغيره : « وَأَنْ لَّوِ اسْتَقَامُوا »

(١) وفي حاشية الجمل نقلنا عن القرطبي « قال ابن الأنباري : ومن قرأ بالكسر فيما تقدم وفتح « وَأَنْ لَّوِ اسْتَقَامُوا »

أحمر فيها تقديره : والله أن لو استقاموا على الطريقة ، أرططه على أنه استمع ، أو على « آمَنَّا بِهِ » .

وعلى هذا يكون جميع ما تقدم مترضاً بين المعطوف والمعطوف عليه .

لَوْ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ » التي هم عليها من الكفر فكانوا كلهم كفارا لو سمعنا أرواحهم مكرًا بهم وأستدراجًا لهم ، حتى يفتنوا بها ، فنعذبهم بها في الدنيا والآخرة . وهذا قول قاله الربيع ابن أنس وزيد بن أسلم وأبنة والكلبى والتمالى ويمان بن رباب وابن كيسان وأبو مجلز ، وأستدلوا بقوله تعالى : « فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِم أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ » الآية . وقوله تعالى : « وَلَوْلَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً لَجَعَلْنَا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لِيُوبِتَهُمْ سَفَافًا مِنْ فِضَّةٍ » الآية ؛ والأول أشبه ؛ لأن الطريقة معزفة بالألف واللام ، فالأوجب أن تكون طريقته طريقة الهدى ؛ ولأن الاستقامة لا تكون إلا مع الهدى . وفي صحيح مسلم عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « أخوف ما أخاف عليكم ما يخرج الله لكم من زهرة الدنيا » قالوا : وما زهرة الدنيا ؟ قال : « بركات الأرض . . » وذكر الحديث . وقال عليه السلام : « فوالله ما الفقر أخشى عليكم ، وإنما أخشى عليكم أن تبسط عليكم الدنيا [ كما تبسط على من قبلكم ] فتنافسوها كما تنافسوها فتهلككم كما أهلكتهم » .

قوله تعالى : ( وَمَنْ يُعْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ ) يعنى القرآن ، قاله ابن زيد . وفي إعراضه عنه وجهان ، أحدهما عن القبول ، إن قيل إنها في أهل الكفر . الثانى عن العمل ، إن قيل إنها في المؤمنين . وقيل : « وَمَنْ يُعْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ » أى لم يشكر نعمه ( يَسْلُكُهُ عَذَابًا صَعَدًا ) قرأ الكوفيون وهياش عن أبي عمرو « يَسْلُكُهُ » بالياء وأخثاره أبو عبيد وأبو حاتم ؛ لذكر اسم الله أولاً فقال « وَمَنْ يُعْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ » . الباقون « تَسْلُكُهُ » بالنون . وروى عن مسلم بن جندب ضم النون وكسر اللام . وكذلك قرأ طلحة والأمرج وهما لفتان ، سلكه وأسلكه بمعنى ؛ أى ندخله « عَذَابًا صَعَدًا » أى شاقًا شديدًا . قال ابن عباس : هو جيل في جهنم . [ الخدرى<sup>(٢)</sup> ] : كلما جعلوا أيديهم عليه ذابت . وعن ابن عباس : أن المعنى مشقة من العذاب . وذلك معلوم في اللغة أن الصعد : المشقة ، تقول : تصعدنى الأمر ؛ إذا شق عليك ؛ ومنه قول عمر : ما تصعدنى شيء ما تصعدتنى خطبة النكاح ، أى ماشق على .

وعذاب صَعْدٌ أى شديد . والصَّعْدُ : مصدر صَعِدَ ؛ يقال : صَعِدَ صَعْدًا وَصَعُودًا ، فوصف به العذاب ؛ لأنه يتصعد المعذب أى يعلوه ويغلبه فلا يطيقه . وقال أبو عبيدة : الصَّعْدُ مصدر ؛ أى عذابًا ذا صَعْدٍ ، والمنشئ في الصُّعُودِ يَشْقَى . والصُّعُودُ : العقبة الكثُودُ . وقال عكرمة : هو محضرة ملساء في جهنم يُكَلَّفُ صعودها ؛ فإذا انتهى إلى أعلاها حُدِرَ إلى جهنم . وقال الكلبي : يكلف الوليد بن المغيرة أن يصعد جبلًا في النار من محضرة ملساء . يُجَذَّبُ من أمامه بسلاسل ، ويُضْرَبُ من خلفه بمقامع حتى يبلغ أعلاها ، ولا يبلغ في أربعين سنة . فإذا بلغ أعلاها أُحْدِرَ إلى أسفلها . ثم يكلف أيضًا صعودها ، فذلك دأبه أبدًا ، وهو قوله تعالى : « سَارِهَاقُهُ صَعُودًا » .

قوله تعالى : **وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا** ﴿١٨﴾

فيه ست مسائل .

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ ﴾ . « أَنْ » بالفتح ، قيل : هو مردود إلى قوله تعالى : « قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ » أى قل أوحى إلى أن المساجد لله . وقال الخليل : أى ولأن المساجد لله . والمراد البيوت التى تبنيها أهل الملل للعبادة . وقال سعيد بن جبير : قالت الحق كيف لنا أن نأتى المساجد ونشهد معك الصلاة ونحن نأبون عنك ؟ فنزلت : « وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ » أى بُنيت لذكر الله وطاعته . وقال الحسن : أراد بها كل البقاع ؛ لأن الأرض كلها مسجد للنبي صلى الله عليه وسلم ، يقول : « أينما كنتم فصلوا » « فأينما صلتم فهو مسجد » وفى الصحيح : « وجعلت لى الأرض مسجدًا وظهورًا » . وقال سعيد بن المسيب وطلق ابن حبيب : أراد بالمساجد الأعضاء التى يسجد عليها العبد ، وهى القدمان والركبتان واليدين والوجه ؛ يقول : هذه الأعضاء أنعم الله بها عليك ، فلا تسجد لغيره بها ، فتجحد نعمة الله . قال عطاء : مساجدك : أعضاءك التى أمرت أن تسجد عليها لا تذللها لغير خالقها . وفى الصحيح عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « أمرت أن أسجد على سبعة أعظم : الجبهة — وأشار بيده إلى أنفه — واليدين والركبتين وأُسرَاف القدمين » . وقال العباس قال النبي



صلى الله عليه وسلم : " إذا سجد العبد سجد معه سبعة آراب<sup>(١)</sup> " . وقيل : المساجد هي الصلوات ؛ أى لأن السجود لله . قاله الحسن أيضا . فإن جعلت المساجد المواضع فواحدها مسجدا بكسر الجيم ، ويقال بالفتح ؛ حكاه الفراء . وإن جعلتها الأعضاء فواحدها مسجدا بفتح الجيم . وقيل : هو جمع مسجدا وهو السجود ، يقال : سجدت سجدوا ومسجدا . كما تقول : ضربت في الأرض ضربا ومضربا بالفتح ؛ إذا سرت في ابتغاء الرزق . وقال ابن عباس : المساجد هنا مكة التي هي القبلة وسميت مكة المساجد ؛ لأن كل أحد يسجد إليها . والقول الأول أظهر هذه الأقوال إن شاء الله ، وهو مروى عن ابن عباس رحمه الله .

الثانية — قوله تعالى : « لِّلّٰهِ » إضافة تشريف وتكريم ، ثم خص بالذكر منها البيت العتيق فقال : « وَطَهَّرَ بَيْتِيَّ » . وقال عليه السلام : " لَا تُعْمَلُ الْمِطْيَ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ " الحديث نرجه الأئمة . وقد مضى الكلام<sup>(٢)</sup> فيه . وقال عليه السلام : " صَلَاةٌ فِي مَسْجِدِي هَذَا خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ صَلَاةٍ فِيَا سِوَاهُ إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ " . قال ابن العربي : وقد روى من طريق لا بأس بها أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " صَلَاةٌ فِي مَسْجِدِي هَذَا خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ صَلَاةٍ فِيَا سِوَاهُ إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ ، فَإِنْ صَلَاةٌ فِيهِ خَيْرٌ مِنْ مِائَةِ صَلَاةٍ فِي مَسْجِدِي هَذَا " ولو صح هذا لكان نصا .

(١) قلت : هو صحيح بنقل العدل عن العدل حسب ما بيناه في سورة « إبراهيم » .

الثالثة — المساجد وإن كانت لله ملكا وتشريفاً فإنها قد تنسب إلى غيره تعريفاً ؛ فيقال : مسجد فلان . وفي صحيح الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم سابق بين الخليل التي أضمرت من الحفيا وأمدّها ثنية الوداع<sup>(٥)</sup> وسابق بين الخليل التي لم تضمر من الثنية إلى مسجد

(١) آراب : أعضاء واحدا « إرب » بالكسر ثم السكون .

(٢) راجع ج ١٠ ص ٢١١ والرواية المشهورة في الصحاح " لانتد الرجال " كما مر للقرطبي .

(٣) . كلمة هذا ساقطة من الأصل المطبوع . (٤) راجع ج ٩ ص ٢٧١

(٥) في معجم البلدان لياقوت : الحفيا . بالفتح ثم السكون ويا . وألف ممدودة : موضع قرب المدينة أجرى منه رسول الله صلى الله عليه وسلم الخليل في السباق . وقال سفيان بين الحفيا إلى الثنية ، خمسة أميال .

ابن ذريق . وتكون هذه الإضافة بحكم المحلية كأنها في قبلتهم » وقد تكون بتحبيسهم »  
ولا خلاف بين الأمة في تحبيس المساجد والقناطر والمقابر وإن اختلفوا في تحبيس غير ذلك .  
الرابعة — مع أن المساجد لله لا يذكر فيها إلا الله فإنه تجوز القسمة فيها للأموال .  
ويجوز وضع الصدقات فيها على رسم الاشتراك بين المساكين وكل من جاء أكل . ويجوز  
حبس الغريم فيها ، وربط الأسير والنوم فيها ، وسكنى المريض فيها ، وفتح الباب للجار إليها ،  
وإنشاد الشعر فيها إذا هربى من الباطل . وقد مضى هذا كله مبينا في سورة « براءة »<sup>(٢)</sup> .  
و « النور »<sup>(٣)</sup> وغيرهما .

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا ﴾ هذا توبيخ للشركين في دعائهم  
مع الله فيه في المسجد الحرام . وقال مجاهد : كانت اليهود والنصارى إذا دخلوا كنائسهم  
ويبيعهم أشركوا بالله ، فأمر الله نبيه والمؤمنين أن يخلصوا الله الدعوة إذا دخلوا المساجد كلها .  
يقول : فلا تشركوا فيها صنما وغيره مما يعبد . وقيل : المعنى أفردوا المساجد لذكر الله ،  
ولا تتخذوها هزوا ومتعجرا ومجلسا ، ولا طرقا ، ولا تجعلوا لغير الله فيها نصيبا . وفي الصحيح :  
” من تشد ضالة في المسجد فقولوا لا ردها الله عليك فإن المساجد لم تكن لهذا “ وقد مضى  
في سورة « النور » ما فيه كفاية من أحكام المساجد والحمد لله .

السادسة — روى الضحاك عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم : كان إذا  
دخل المسجد قدم رجله اليمنى . وقال : « وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا » اللهم  
أنا عبدك ووزارك وعلى كل مزور حق وأنت خير مزور فأسألك برحمتك أن تفك رقبتي من النار  
فإذا خرج من المسجد قدم رجله اليسرى ؛ وقال : ” اللهم صُبِّ على الخمر صبأ ولا تنزع عني  
صالح ما أعطيتني أبدا ولا تجعل معيشتي كذا ، وأجعل لي في الأرض جدا “<sup>(٥)</sup> أى غنى .

(١) كذا في ابن العربي . وفي ط : للار إليها . (٢) راجع ج ٨ ص ١٠٤ .

(٣) راجع ١٢ ص ٢٦٥ . (٤) كذا في الأصول كلها . يريد : ولا غيره .

(٥) الجدة ، بالفتح ، الحظ والغنى ، كما في اللسان .

قوله تعالى : **وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا<sup>(١)</sup> قُلْ إِنَّمَا أَدْعُوا رَبِّي وَلَا أَشْرِكُ بِهِ أَحَدًا<sup>(٢)</sup> قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَدًا<sup>(٣)</sup>**

قوله تعالى : **(( وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ ))** يجوز الفتح ، أى أوحى الله إليه أنه . ويجوز الكسر على الاستئناف . و « عبد الله » هنا محمد صلى الله عليه وسلم حين كان يصلى بطن نخلة<sup>(١)</sup> وبقرا القرآن . حسب ما تقدم أول السورة . **(( يَدْعُوهُ ))** أى يعبده . وقال ابن جريج : « يَدْعُوهُ » أى قام إليهم داعياً إلى الله تعالى . **(( كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا ))** قال الزبير بن العوام : هم الجن حين استمعوا القرآن من النبي صلى الله عليه وسلم . أى كاد يركب بعضهم بعضاً ازدحاماً ويسقطون ، حرصاً على سماع القرآن . وقيل : كادوا يركبونه حرصاً ، قاله الضحاك . ابن عباس : رغبة في سماع الذكر . وروى برذ عن مكحول : أن الجن بايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه الليلة وكانوا سبعين ألفاً . وفرغوا من بيعته عند آشفاق الفجر . وعن ابن عباس أيضاً : إن هذا من قول الجن لما رجعوا إلى قومهم أخبروهم بما رأوا من طاعة أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وأتباعهم به في الركوع والسجود . وقيل : المعنى كاد المشركون يركبون بعضهم بعضاً ، حرصاً على النبي صلى الله عليه وسلم . وقال الحسن وقتادة وابن زيد : معنى « لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ » محمد بالدعوة تلبدت<sup>(٢)</sup> الإنس والجن على هذا الأمر ليطفئوه ، وأبى الله إلا أن ينصره ويتم نوره . واختار الطبري أن يكون المعنى : كادت العرب يجتمعون على النبي صلى الله عليه وسلم ، ويتظاهرون على إطفاء النور الذى جاء به . وقال مجاهد : قوله « لِبَدًا » جماعات وهو من تلبد الشيء على الشيء أى تجمع ، ومنه اللبد الذى يفرش لتراكم صوفه ، وكل شيء ألصقته إلصاقاً شديداً<sup>(٣)</sup>

(١) في تاج العروس : ( نخلة ) « موضع بين مكة والطائف . ويقال له : ( بطن نخلة ) .

(٢) في ١ ، ح : « صفره » . وفي ط « صفه » .

فقد لبّده، وجمع اللبدة لبّدة مثل قرّة وقرب . ويقال للشعر الذى على ظهر الأسد لبّدة وجمعها لبّدة ، قال زهير :

لدى أسدٍ شاكي السّلاج مُقَدِّفٌ • له لبّدةٌ أظفاره لم تقَلِمُ

ويقال للجراد الكثير : لبّدة . وفيه أربع لغات وقراءات ؛ فتح الباء وكسر اللام ، وهى قراءة العامة . وضم اللام وفتح الباء ، وهى قراءة مجاهد وأبن محبّصن وهشام عن أهل الشام ، واحداها لبّدة . وضم اللام والباء ، وهى قراءة أبى حيوة ومحمد بن السّميقع وأبى الأشهب العقيل والمتحدري واحداها لبّدة مثل سَقِفٍ وسُقِفٍ ورَهْنٍ ورُهْنٍ . وضم اللام وشدّ الباء وفتحها • وهى قراءة الحسن وأبى العالية والأعرج والمتحدري أيضا واحداها لايد ؛ مثل راكعٍ ورُكْعٍ ، وساجدٍ ومُجَدِّدٍ . وقيل : اللبّدة بضم اللام وفتح الباء الشئ الدائم ؛ ومنه قيل لنسر لقمان لبّدة لدوامه وبقائه • قال النابغة :

• أَخْنَى عَلَيْهَا الَّذِى أَخْنَى عَلَى لُبْدٍ <sup>(١)</sup> •

القشيري : وقري « لبّدة » بضم اللام والباء ، وهو جمع لبّدة ، وهو الجوّلق الصغير . وفي الصحاح : [ وقوله تعالى ] « أَهْلَكْتَ مَالًا لُبْدًا » أى جمًّا <sup>(٢)</sup> . ويقال أيضا : الناس لبّدة أى مجتمعون ، واللبّدة أيضا الذى لا يسافر ولا يبرح [ منزله ] <sup>(٣)</sup> . قال الشاعر :

مِنْ أَمْرِى ذِى سَمَاجٍ لَا تَرَالُ لَهُ • بَزَلَاءُ يَغِيَا بِهَا الْجَحَاةُ اللَّبْدُ

ويروى : اللبّدة . قال أبو عبيد : وهو أشبه .

[ والبزلاء : الرأى الجبّد . وفلان نهاض ببزلاء : إذا كان ممن يقوم بالأموال العظام ؛ قال الشاعر : ]  
إِنِّى إِذَا شَغَلْتُ قَوْمًا فُرُوجُهُمْ • رَحِبُ الْمَسَالِكِ نَهَاضٌ بِبَزَلَاءٍ <sup>(٤)</sup>

(١) كلمة « أيضا » ساقطة من أ = ز ، ح ، ط . (٢) هذا مجزأ البيت ، وسيأتى بتمامه .

(٣) فى الأصول ، ( الجوّلق ) = مخربف . (٤) فى أ ، ح ، ل : « جمّا » .

(٥) الزيادة من اللسان مادة « لبّدة » . (٦) هو الراعى : والبزلاء أيضا الحاجة التى أحكم

أمرها ، والجحامة الذى لا يبرح من محله وبلده . وصدره كما فى اللسان والتاج :

\* من أمر ذى بدوات لا ترال له •

(٧) ما بين المربعين ساقط من أ = ح ، و = ط .

وَلُبَّدَ : آخر نسور لقمان ، وهو ينصرف ؛ لأنه ليس بممدول . وتزعم العرب أن لقمان هو الذي بعثته عاد في وفدها إلى الحرم يستسقى لها ، فلما أهلكوا خير لقمان بين بقاء سبع بعرات<sup>(١)</sup> سُمُر ، من أظيب عُقر ، في جبل وعمر لا يمسها القطر ؛ أو بقاء سبعة أنسر كلما هلك أنسر خلف بعده أنسر ، فأختار النسور ، وكان آخر نسوره يسمى لُبْدًا ، وقد ذكرته الشعراء ؛ قال النابغة :  
أَصَحَّتْ خَلَاءٌ وَأَمْسَى أَهْلُهَا أَحْتَمَلُوا • أَخْنَى عَلَيْهَا الَّذِي أَخْنَى عَلَى لُبْدِ

وَاللُّبْدُ : الجوّالتي الصغير ؛ يقال : ألبدت القربة جعلتها في لُبْد . ولُبْد : اسم شاعر من بني عامر . قوله تعالى : ﴿ قَالَ إِنَّمَا أَذْعُورَبِّي ﴾ أى قال صلى الله عليه وسلم : « إِنَّمَا أَذْعُورَبِّي » ﴿ وَلَا أَشِيرُكَ بِهِ أَحَدًا ﴾ وكذا قرأ أكثر القراء « قَالَ » على الخبر . وقرأ حمزة وعاصم « قُلْ » على الأمر . وسبب نزولها أن كفار قريش قالوا له : إنك جئت بأمر عظيم وقد عادت الناس كلهم فأرجع عن هذا فنحن ننجيك ، فنزلت .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَدًا ﴾ أى لا أقدر أن أدفع عنكم ضرا ولا أسوق لكم خيرا . وقيل : « لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا » أى كفرا « وَلَا رَشَدًا » أى هدى ، أى إنما على التبليغ . وقيل : الضر : العذاب ، والرشد النعيم . وهو الأول بعينه . وقيل : الضر الموت ، والرشد الحياة .

قوله تعالى : قُلْ إِنِّي لَنْ يُجِيرَنِي مِنَ اللَّهِ أَحَدٌ وَلَنْ أَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا ﴿٢٣﴾ إِلَّا بَلَّغْنَا مِنَ اللَّهِ وَرِسَالَاتِهِ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا أَبَدًا ﴿٢٤﴾ حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ فَيَسْأَلُونَ مَنْ أضعف ناصرا وأقل عددا ﴿٢٥﴾ قُلْ إِنْ أَدْرِي أَقْرَبُ مَا تُوعَدُونَ أَمْ يَجْعَلُ لَهُ رَبِّي أَمَدًا ﴿٢٥﴾

(١) قال شارح القاموس : هو بالعين المهملة ، و يوجد في بعض نسخ الصحاح « بعرات » بالفاء . والذي في نسخ القاموس هو الأشبه « إذ لا تتوله البقر من الغلباء » .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنِّي لَنْ يُغَيِّرَنِي مِنْ اللَّهِ أَحَدٌ ﴾ أى لا يدفع عذابه عنى أحد إن استحققتك . وهذا لأنهم قالوا أترك ما تدعو إليه ونحن نجهرك . وروى أبو الجوزاء عن ابن مسعود قال : أنطلقت مع النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الجن حتى أتى الجحشون فخط على خطاً ، ثم تقدم إليهم فأزدحوا عليه ، فقال سيدلم يقال له وردان : أنا أزلهم عنك ؛ فقال : ﴿ إِنِّي لَنْ يُغَيِّرَنِي مِنْ اللَّهِ أَحَدٌ ﴾ ذكره الماوردي . قال : ويحتمل معنيين أحدهما لن يغيرني مع إجارة الله لي أحد . الثاني لن يغيرني مما قدره الله تعالى على أحد . ﴿ وَلَنْ أَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحِداً ﴾ أى ملتجأً ألبا إليه ؛ قاله قتادة . وعنه : نصيراً ومولى . السدى : حرزاً . الكلبي : مَدْخَلًا في الأرض مثل السَّرب . وقيل : ولياً ولا مولى . وقيل : مذهباً ولا مسلماً . حكاه ابن شجرة . والمعنى واحد ؛ ومنه قول الشاعر :

يَلْتَفَتُ نَفْسِي وَلَمْ يَفِ غَيْرُ مَجْدِيهِ ■ عَنِّي وَمَا مِنْ قَضَاءِ اللَّهِ مُلْتَحِدُ

﴿ إِلَّا بَلَاغًا مِنَ اللَّهِ وَرِسَالَاتِهِ ﴾ فإن فيه الأمان والنجاة ؛ قاله الحسن . وقال قتادة : « إلا بَلَاغًا مِنَ اللَّهِ » فذلك الذى أملكه بتوفيق الله ، فاما الكفر والإيمان فلا أملكهما . فعل هذا يكون مردوداً إلى قوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَدًا ﴾ أى لا أملك لكم إلا أن أبلغكم . وقيل : هو استثناء منقطع من قوله : « لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَدًا » أى إلا أن أبلغكم أى لكن أبلغكم ما أرسلت به ؛ قاله الفراء . وقال الزجاج : هو منصوب على البدل من قوله : « مُلْتَحِدًا » أى « وَلَنْ أَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحِدًا » إلا أن أبلغ ما يأتيني من الله ورسالاته . أى ومن رسالاته التى أمرنى بتبليغها . أو إلا أن أبلغ عن الله وأعمل برسالته ، فأخذ نفسى بما أمر به غيرى . وقيل هو مصدر ، و « لا » بمعنى لم ، و « إن » للشرط . والمعنى لن أجِدَ من دونه ملتحداً : أى إن لم أبلغ رسالات ربي بلافا .

قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ﴾ فى التوحيد والعبادة . ﴿ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ ﴾ كسرت إن ؛ لأن ما بعد فاء الجزاء موضع ابتداء وقد تقدم . ﴿ خَالِدِينَ فِيهَا ﴾ نصب على

الحال ، وجمع « خَالِدِينَ » لأن المعنى لكل من فعل ذلك ، فوحد أولاً للفظ « مَنْ » ثم جمع للمعنى . وقوله ( « أَبَدًا » ) دليل على أن العصيان هنا هو الشرك . وقيل : هو المعاصي غير الشرك ، ويكون معنى « خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا » ، إلا أن أصفو أو تلحقهم شفاعة ، ولا محالة إذا خرجوا من الدنيا على الإيمان يلحقهم العفو . وقد مضى هذا المعنى مبيناً في سورة « النساء » وغيرها .

قوله تعالى : ( « حَتَّى إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ » ) « حَتَّى » هنا مبتدأ ، أى « حَتَّى إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ » من عذاب الآخرة ، أو ما يوعدون من عذاب الدنيا ، وهو القتل ببدر ( « فَسَبِّحُوا » ) حيث ( « مَنْ أَوْصَفَ نَاصِرًا » ) أهم أم المؤمنون . ( « وَأَقْلُ عَدَا » ) معطوف .

قوله تعالى : ( « قُلْ إِنْ أَدْرَى أَقْرَبُ مَا تُوعَدُونَ » ) يعنى قيام الساعة . وقيل : عذاب الدنيا ، أى لا أدري ذى « لِمَنْ » بمعنى « ما » أو « لا » ، أى لا يعرف وقت نزول العذاب ووقت قيام الساعة إلا الله ، فهو غيب لا أعلم منه إلا ما يعرفه الله . و « ما » فى قوله : « مَا يُوعَدُونَ » : يجوز [ أن يكون مع الفعل مصدرًا ، ويجوز ] أن تكون بمعنى الذى ويقدر حرف العائد . ( « أَمْ يَحْمِلُ لَهُ رَبِّي أَمَدًا » ) أى غاية وأجلًا . وقرأ العامة بإسكان الياء من ربي . وقرأ الحريمان وأبو عمرو بالفتح .

قوله تعالى : « عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا » (٢٦) « إِلَّا مَنْ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا » (٢٧) فيه مسائلان :

الأولى - قوله تعالى : « عَالِمُ الْغَيْبِ » « عَالِمٌ » رفعًا نعتًا لقوله « رَبِّي » . وقيل : (٢٦) أى هو « عَالِمُ الْغَيْبِ » والغيب ما غاب عن العباد . وقد تقدم بيانه فى أول سورة « البقرة » ( « فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا » . « إِلَّا مَنْ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ » ) فإنه يظهره على ما يشاء من غيبه ؛

(٢) ما بين المربعين ساقط من الأصل المطبوع ، ط .

(١) راجع ج ٥ ص ٢٢٢ .

(٣) راجع ج ١ ص ١٦٣ .

لأن الرسل يؤيدون بالمعجزات، ومنها الإخبار عن بعض الغائبات؛ وفي التذييل: «وَأَنْبِئُكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْرُحُونَ فِي بُيُوتِكُمْ». وقال ابن جبير: «إِلَّا مَنْ أَرْتَضَى مِنْ رَسُولٍ» هو جبريل عليه السلام. وفيه بعد، والأولى أن يكون المعنى: أى لا يظهر على غيبه إلا من أرتضى أى أصطفى للنبوة، فإنه يطلعه على ما يشاء من غيبه؛ ليكون ذلك دالاً على نبوته.

الثانية - قال العلماء رحمة الله عليهم: لما تمتدح سبحانه بعلم الغيب وأستأثر به دون خلقه، كان فيه دليل على أنه لا يعلم الغيب أحد سواه، ثم أستثنى من أرتضاه من الرسل، فأودعهم ما شاء من غيبه بطريق الوحي إليهم، وجعله معجزة لهم ودلالة صادقة على نبوتهم. وليس المنجم ومن ضاهاه ممن يضرب بالحصى وينظر في الكتب ويزجر بالطير ممن أرتضاه من رسول فيطلمه على ما يشاء من غيبه، بل هو كافر بالله مفتري عليه بمحسده وتخيئه وكذبه. قال بعض العلماء: وليت شعري ما يقول المنجم في سفينة ركب فيها ألف إنسان على اختلاف أحوالهم، وتباين رتبهم، فيهم الملك والسوقة، والعالم والجاهل، والغنى والفقر، والكبير والصغير، مع اختلاف طولهم، وتباين مواليدهم، ودرجات نجومهم، فعمهم حكم الفرق في ساعة واحدة؟ فإن قال المنجم قبحه الله: إنما أغرقهم الطالع الذى ركبوا فيه، فيكون على مقتضى ذلك أن هذا الطالع أبطل أحكام تلك الطوالع كلها على اختلافها عند ولادة كل واحد منهم، وما يقتضيه طالع المخصوص به، فلا فائدة أبداً في عمل المواليد، ولا دلالة فيها على شقي ولا سعيد، ولم يبق إلا معاندة القرآن العظيم. وفيه استحلال دمه على هذا التنجيم. ولقد أحسن الشاعر حيث قال:

حَكَمَ الْمُنْجِمُ أَنْ طَالَعَ مَوْلِدِي ■ يَقْضِي عَلَى يَمِينَةِ الْفَرِيقِ  
قُلْ لِلْمُنْجِمِ صَبْحَةُ الطُّوفَانِ هَلْ ■ وَلِدَ الْجَمِيعُ بِكَوَكِبِ الْفَرِيقِ

وقيل لأمر المؤمنين على بن أبى طالب رضى الله عنه لما أراد لقاء الخوارج: أنلقاهم والقمر في المقرب؟ فقال رضى الله عنه: فأين قرهم؟ وكان ذلك في آخر الشهر. فأنظر إلى هذه



الكلمة التي أجاب بها « وما فيها من المبالغة في الرّد على من يقول بالتنجيم ، والإلغام لكل جاهل يحقق أحكام النجوم . وقال له مسافر بن عوف : يا أمير المؤمنين ! لا تسر في هذه الساعة وسرّ في ثلاث ساعات يمضين من النهار . فقال له على رضى الله عنه : ولم ؟ قال : إنك إن سرت في هذه الساعة أصابك وأصاب أصحابك بلاء وضر شديد ، وإن سرت في الساعة التي أمرتك بها ظفرت وظهرت وأصبت ما طلبت . فقال على رضى الله عنه : ما كان لمحمد صلى الله عليه وسلم مُنْجَمٌ ، ولا لنا من بعده <sup>(١)</sup> — في كلام طويل يَحْتَجُّ فيه بآيات من التنزيل — فمن صدّقك في هذا القول لم آمن عليه أن يكون كمن آتخذ من دون الله نداً أَوْضِداً ، اللهم لا طير إلا طيرك ، ولا خير إلا خيرك . ثم قال للنكلم : تكذب وتخالقك ونسير في الساعة التي تنهاها عنها . ثم أقبل على الناس فقال : يا أيها الناس إياكم وتعلم النجوم إلا ما تهتدون به في ظلمات البر والبحر ، وإنما المنجم كالساحر ، والساحر كالكافر ، والكافر في النار ، والله إن بلغني أنك تنظر في النجوم وتعمل بها لأخذنك في الحبس ما بقيت وبقيت ، ولا حرمك العطاء ما كان لي سلطان . ثم سافر في الساعة التي نهاها عنها ، ولقي القوم فقتلهم وهي وقعة التَّهْرَوَانِ الثابتة في الصحيح لمسلم . ثم قال : لو سرنّا في الساعة التي أمرنا بها وظفرنا وظهرنا لقال قائل سار في الساعة التي أمر بها المنجم ، ما كان لمحمد صلى الله عليه وسلم منجمٌ ولا لنا من بعده . فتح الله علينا بلاد كسرى وقيصر وسائر البلدان — ثم قال : يا أيها الناس ! توكّلوا على الله وثقوا به ، فإنه يكفي من سواه . ﴿ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا ﴾ يعني ملائكة يحفظونه عن أن يقرب منه شيطان ، فيحفظ الوحي من استراق الشياطين والإلقاء إلى الكهنة . قال الضحاك : ما بعث الله نبيا إلا ومعه ملائكة يحرسونه من الشياطين عن أن يتشبهوا بصورة الملك ، فإذا جاءه شيطان في صورة الملك قالوا : هذا شيطان فأحذره . وإن جاءه الملك قالوا : هذا رسول ربك . وقال ابن عباس وآبن زيد : « رَصَدًا » أى حَفَظَةً يحفظون النبي صلى الله عليه وسلم من أمامه وورائه من الجن والشياطين . قال قتادة وسعيد بن المسيّب : هم أربعة من الملائكة حفظة . وقال القراء : المراد جبريل ، كان

(١) جملة : « من بعده » ساقطة من أ ح .

إذا نزل بالرسالة نزلت معه ملائكة يحفظونه من أن تستمع الحق الوحي، فيلقوه إلى كهنتهم، فيسبقوا الرسول. وقال السدي: «رصدًا» أي حفظة يحفظون الوحي، لما جاء من عند الله قالوا: إنه من عند الله وما ألقاه الشيطان قالوا: إنه من الشيطان. و«رصدًا» نصب على المفعول. وفي الصباح: والرصد القوم يرصدون كالحرص، يستوى فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث وربما قالوا أرصادًا. والراصد للشيء الراقب له؛ يقال: رصده يرصده رصداً ورصدًا. والترصد الترقب والمرصد موضع الرصد.

قوله تعالى: لِيَعْلَمَ أَنَّ قَدْ أَبْلَغُوا رَسَلَتِ رَبِّهِمْ وَأَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ وَأَخَصَّنِي كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا ﴿٣٨﴾

قوله تعالى: «لِيَعْلَمَ» قال قتادة ومقاتل: أي يعلم محمد أن الرسل قبله قد أبلغوا الرسالة كما بلغ هو الرسالة. وفيه حذف يتعلق به اللام؛ أي أخبرناه بحفظنا الوحي يعلم أن الرسل قبله كانوا على مثل حالته من التبليغ بالحق والصدق. وقيل: يعلم محمد أن قد أبلغ جبريل ومن معه إليه رسالة ربه؛ قاله ابن جبير. قال: ولم ينزل الوحي إلا ومعه أربعة حفظة من الملائكة عليهم السلام. وقيل: يعلم الرسل أن الملائكة بلغوا رسالات ربهم. وقيل: يعلم الرسول أي رسول كان أن الرسل سواه بلغوا. وقيل: أي يعلم إبليس أن الرسل قد أبلغوا رسالات ربهم سليمة من تخليطه وأستراق أصحابه. وقال ابن قتيبة: أي يعلم الحق أن الرسل قد بلغوا ما نزل عليهم ولم يكونوا هم المبلغين بأستراق السمع عليهم. وقال مجاهد: يعلم من كذب الرسل أن المرسلين قد بلغوا رسالات ربهم. وقراءة الجماعة «لِيَعْلَمَ» بفتح الياء وتأويله ما ذكرناه. وقرأ ابن عباس ومجاهد وحُميد ويعقوب بضم الياء أي ليُعلم الناس أن الرسل قد أبلغوا. وقال الزجاج: أي يعلم الله أن رسله قد أبلغوا رسالاته بفتح الياء؛ كقوله تعالى: «وَمَا يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمُ الصَّابِرِينَ»

(١) هذا الكلام يناق قوله صلى الله عليه وسلم: «إن الله قد عصمني من الإفساد والجن» (الحديث ج ٦ ص ٢٤٤) وأن الشياطين لا يمكن أن يناووا منه عليه السلام، فكيف يلقون إليه حتى لا يفرق بين ما يلقونه وبين الوحي إلى أن تبينه له الملائكة. (٢) في: ح: «وضع الرقب».

المعنى : يعلم الله ذلك علم مشاهدة كما علمه غيباً . ( وَأَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ ) أى أحاط علمه بما عندهم ، أى بما عند الرسل وما عند الملائكة . وقال ابن جبير : المعنى : يعلم الرسل أن ربه قد أحاط علمه بما لديهم ، فيبلغوا رسالاته . ( وَأَخْصَى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا ) أى أحاط بعدد كل شيء وعرفه وعلمه فلم يخف عليه منه شيء . و « عَدَدًا » نصب على الحال ، أى أحصى كل شيء في حال العدد ، وإن شئت على المصدر ، أى أحصى وعد كل شيء عَدَدًا ، فيكون مصدر الفعل المحذوف . فهو سبحانه المحصى المحيط العالم الحافظ لكل شيء . وقد بينا جميعه في الكتاب الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى . والحمد لله وحده .

## سورة المزمل

وهي سبع وعشرون آية . مَكِّيَّةٌ كلها في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر . وقال ابن عباس وقادة : إلا آيتين منها « وَأَصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ » والتي تليها ، ذكره الماردي . وقال الثعلبي : قوله تعالى : « إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَى » إلى آخر السورة ، فإنه نزل بالمدينة .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : يٰٓأَيُّهَا الْمَزْمِلُ ﴿١﴾ قُمْ أَلَيْلَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٢﴾ نِصْفَهُ أَوْ أَنْقُصْ مِنْهُ قَلِيلًا ﴿٣﴾ أَوْ زِدْ عَلَيْهِ وَرَتِّلِ الْفُورَةَ أَنْ تَرْتِيلًا ﴿٤﴾  
فيه ثمان مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ( يٰٓأَيُّهَا الْمَزْمِلُ ) قال الأخفش سعيد : « المزمل » أصله المتزمل ، فادغمت التاء في الزاى وكذلك « المدرثر » . وقرأ أبي بن كعب على الأصل « المتزمل »

و «المدثر» . وسعيد : «المُزَّمِّلُ»<sup>(١)</sup> . وفي أصل «المُزَّمِّلُ» قولان : أحدهما أنه المتحمل ، يقال : زَمَلْتُ الشيءَ إذا حملته ، ومنه الزاملة ، لأنها تحمل القماش<sup>(٢)</sup> . الثاني أن المُزَّمِّلُ هو المتلفف ، يقال : تَزَمَلٌ وتَدَثَّرٌ شوبه إذا تغطى . وزَمَلٌ غيره إذا غطاه ، وكل شيء لُفِّفَ ففد زَمِلَ ودَثَّرَ ، قال امرؤ القيس :

كَبِيرُ أَنَسٍ فِي يَجَادٍ مُزْمِلٍ<sup>(٣)</sup> ■

الثانية — قوله تعالى : «يَا أَيُّهَا الْمُزَّمِّلُ» هذا خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ، وفيه ثلاثة أقوال : الأول قول عكرمة «يَا أَيُّهَا الْمُزَّمِّلُ» بالنبوة والمترم للرسالة . وعنه أيضا : يَا أَيُّهَا الَّذِي زَمَلْ هَذَا الْأَمْرَ أَي حَمَلَهُ ثُمَّ قَرَأَ ، وكان يقرأ «يَا أَيُّهَا الْمُزَّمِّلُ» بتخفيف الزاى وفتح الميم وتشديد هاء على حذف المفعول ، وكذلك «الْمُدَّثِّرُ» والمعنى المزمِّلُ نفسه والمدثر نفسه ، أو الذى زَمَلَهُ غيره . الثانى «يَا أَيُّهَا الْمُزَّمِّلُ» بالقرآن ، قاله ابن عباس . الثالث المزمِّلُ بنبابه ، قاله قتادة وغيره . قال النخعي : كان مترملا بقطيفة . عائشة : يمرط طوله أربعة عشر ذراعا ، نصفه على وأنا نائمة ، ونصفه على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يصلى ، والله ما كان خزا ولا قزا ولا مِرْعَزَاءً<sup>(٤)</sup> ولا إِبْرِيْسِمًا ولا صُوقًا ، كان سَدَاهُ شَعْرًا ، وَلَحْمُهُ وَبَرًّا ، ذكره الثعلبي .

قلت : وهذا القول من عائشة يدل على أن السورة مَدَنِيَّةٌ ، فإن النبي صلى الله عليه وسلم لم يَبْنَ بها إلّا فى المدينة . وما دُكِر من أنها مكبة لا يصح . والله أعلم . وقال الضحالك : تَزَمَلُ بنبابه لمنامه . وقيل : بلغه من المشركين سوء قول فيه ، فأشد عليه فتزمل فى ثيابه وتدثر ، فتزلت : «يَا أَيُّهَا الْمُزَّمِّلُ» و «يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ» . وقيل : كان هذا فى ابتداء ما أوحى إليه ، فإنه لما سمع قول الملك ونظر إليه أخذته الرعدة فاتى أهله فقال : «زَمَلُونى دَثَرُونى» روى معناه عن ابن عباس . وقالت الحكماء : إنما خاطبه بالمزمل والمدثر فى أول الأمر لأنه لم يكن بعد آذثر شيئا من تبليغ الرسالة . قال ابن العربى : وأختلف فى تأويل «يَا أَيُّهَا

(١) لعل هذا ما أراد به بعض المفسرين بقولهم «قرأ بعض السلف «المزمل» بفتح الزاى وتخفيفها وفتح الميم وشدها .

(٢) القماش : أرد أمتاع البيت ، ويقال له : حقط المتاع . (٣) صدر البيت :

■ كَانَ أَبَانَا فِي أَفَانِينَ وَدَقَّةِ ■

(٤) المِرْعَزَاءُ (بكسر الميم والسين) «الزغب الذى تحت شعر العز» .

المزمل » ففهم من حمله على حقيقته ، قيل له : يا من تلقف في ثيابه أو في قطيفته قم ؛ قاله إبراهيم وقتادة . ومنهم من حمله على المجاز ، كأنه قيل له : يا من تزل بالنبوة ؛ قاله عكرمة . وإنما يسوغ هذا التفسير لو كانت الميم مفتوحة مشددة بصيغة المفعول الذي لم يسم فاعله ، وأما وهو بلفظ الفاعل فهو باطل .

قلت : وقد بينا أنها على حذف المفعول : وقد قرئ بها ، فهي صحيحة المعنى . قال :  
وأما من قال إنه زمّل القرآن فهو صحيح في المجاز ، لكنه قد قدمنا أنه لا يحتاج إليه

الثالثة — قال السهيلي : ليس المزمل بأسم من أسماء النبي صلى الله عليه وسلم . ولم يعرف به كما ذهب إليه بعض الناس وعدّوه في أسمائه عليه السلام ، وإنما المزمل أسم مشتق من حالته التي كان عليها حين الخطاب ، وكذلك المدثر . وفي خطابه بهذا الاسم فائدتان : إحداها الملاطفة ، فإن العرب إذا قصدت ملاطفة المخاطب وترك المعاتبة سموه ، بأسم مشتق من حالته التي هو عليها . كقول النبي صلى الله عليه وسلم لعلي حين فاضب فاطمة رضي الله عنهما : فاتاه وهو نائم وقد لصق بجنبه التراب فقال ، له : ” قم يا أبا تراب ” إشعاراً له أنه غير عاتب عليه ، وملاطفة له . وكذلك قوله عليه السلام لحذيفة : ” قم يا نومان ” وكان نائماً ملاطفة له ، وإشعاراً لترك العتب والتأنيب . فقول الله تعالى لمحمد صلى الله عليه وسلم : « يَا أَيُّهَا الْمَزْمَلُ قُمْ » فيه تأنيس وملاطفة ؛ ليستشعر أنه غير عاتب عليه . والفائدة الثانية — التنبيه لكل مترمل راقد ليله ليتنبه إلى قيام الليل وذكر الله تعالى فيه ؛ لأن الاسم المشتق من الفعل يشترك فيه مع المخاطب كل من عمل ذلك العمل وأتصف بتلك الصفة .

الرابعة — قوله تعالى : ( قُمْ اللَّيْلَ ) قراءة العامة بكسر الميم لالتقاء الساكنين . وقرأ أبو السّمّال بضم الميم إتباعاً لضمة القاف . وحكى الفتح لحقه . قال عثمان بن جنى : الغرض بهذه الحركة التبليغ بها هرباً من آلتقاء الساكنين ، فبأي حركة تحركت فقد وقع الغرض . وهو من الأفعال القاصرة غير المتعدية إلى مفعول ، فأما ظرف الزمان والمكان فسائق

فيه، إلا أن ظرف المكان لا يتعدى إليه إلا بواسطة؛ لا تقول: قمت الدار حتى تقول قمت وسط الدار وخارج الدار. وقد قيل: إن «قم» هنا معناه صلّ؛ عبّر به عنه واستعير له حتى صار عرفاً بكثرة الاستعمال.

الخامسة — «اللَّيْلُ» حدّ الليل: من غروب الشمس إلى طلوع الفجر. وقد تقدّم بيانه في سورة «البقرة»<sup>(١)</sup> وأختلف: هل كان قيامه فرضاً وحتماً، أو كان ندباً وحثاً؟ والدلائل تقوى أن قيامه كان حتماً وفرضاً؛ وذلك أن الندب والحث لا يقع على بعض الليل دون بعض؛ لأن قيامه ليس مخصوصاً به وقتاً دون وقت. وأيضاً فقد جاء التوقيت بذلك عن عائشة وغيرها على ما يأتي. وأختلف أيضاً: هل كان فرضاً على النبي صلى الله عليه وسلم وحده، أو عليه وعلى من كان قبله من الأنبياء، أو عليه وعلى أمته؟ ثلاثة أقوال: الأول قول سعيد بن جبير لتوجه الخطاب إليه خاصة. الثاني قول ابن عباس، قال: كان قيام الليل فريضة على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى الأنبياء قبله. الثالث قول عائشة وابن عباس أيضاً وهو الصحيح؛ كما في صحيح مسلم عن زرارة بن أوفى أن سعد بن هشام بن عامر أراد أن يغزو في سبيل الله... الحديث، وفيه: فقلت لعائشة: أنبئني عن قيام رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ فقالت: أليس تقرأ «يَا أَيُّهَا الْمُزْمَلُ» قلت: بلى! قالت فإن الله عز وجل أفترض قيام الليل في أول هذه السورة، فقام صلى الله عليه وسلم وأصحابه حولاً، وأمسك الله عز وجل خاتمها آثني عشر شهراً في السماء، حتى أنزل الله عز وجل في آخر هذه السورة التخفيف، فصار قيام الليل تطوعاً بعد فريضة. وذكر الحديث. وذكر وكيع ويعلّ قالاً: حدثنا مسعر عن سماك الحنفي قال: سمعت ابن عباس يقول لما أنزل أول «يَا أَيُّهَا الْمُزْمَلُ» كانوا يقومون نحواً من قيامهم في شهر رمضان حتى نزل آخرها، وكان بين أولها وآخرها نحو من سنة. وقال سعيد بن جبير: مكث النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه عشر سنين يقومون الليل، فنزل بعد عشر سنين: «إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَى مِنْ ثُلُثِي اللَّيْلِ» فخفف الله عنهم.

السادسة - قوله تعالى : ( إِلَّا قَلِيلًا ) استثناء من الليل ، أى صلّ الليل كله إلا يسيراً منه ؛ لأن قيام جميعه على الدوام غير ممكن ، فاستثنى منه القليل لراحة الجسد . والقليل من الشيء ما دون النصف ؛ فحكى عن وهب بن منبه أنه قال : القليل ما دون المعشار والسدس . وقال الكلبي ومقاتل : الثالث . ثم قال تعالى : ( نِصْفُهُ أَوْ تَقْصُ مِنْهُ قَلِيلًا ) فكان ذلك تخفيفاً إذ لم يكن زمان القيام محدوداً ، فقام الناس حتى ورمت أقدامهم ، ثم نسخ ذلك بقوله تعالى : « عَلِمَ أَنَّ لَنْ تُحْصَوْهُ » . وقال الأخفش : « نِصْفُهُ » أى أو نصفه ؛ يقال : أعطه درهما درهمين ثلاثة : يريد : أودرهمين أو ثلاثة . وقال الزجاج : « نِصْفُهُ » بدل من الليل و « إِلَّا قَلِيلًا » استثناء من النصف . والضمير فى « منه » و « عليه » للنصف . المعنى : قم نصف الليل أو أقص من النصف قليلاً إلى الثالث أو زد عليه قليلاً إلى الثلثين ؛ فكانه قال : قم ثلثي الليل أو نصفه أو ثلثه . وقيل : إن « نِصْفُهُ » بدل من قوله « قَلِيلًا » وكان مخيراً بين ثلاث : بين قيام النصف بتمامه ، وبين الناقص منه ، وبين قيام الزائد عليه ؛ كأن تقدير الكلام : قم الليل إلا نصفه ، أو أقل من نصفه ، أو أكثر من نصفه . وفى صحيح مسلم عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « يَنْزِلُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَى سَمَاءِ الدُّنْيَا كُلِّ لَيْلَةٍ حِينَ يَمْضَى ثَلَاثُ اللَّيْلِ الْأَوَّلِ ، فَيَقُولُ أَنَا الْمَلِكُ أَنَا الْمَلِكُ مِنْ ذَا الَّذِي يَدْعُونِي فَاسْتَجِيبْ لَهُ مَنْ ذَا الَّذِي يَسْأَلُنِي فَأُعْطِيهِ مَنْ ذَا الَّذِي يَسْتَغْفِرُنِي فَأَغْفِرُ لَهُ » فلا يزال كذلك حتى يضيء الفجر . ونحوه عن أبي هريرة وأبي سعيد جميعاً وهو يدل على ترغيب قيام ثلثي الليل . وفى صحيح مسلم عن أبي هريرة : قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِذَا مَضَى شَطْرُ اللَّيْلِ - أَوْ ثَلَاثًا - يَنْزِلُ اللَّهُ ... الْحَدِيثُ » رواه من طريقين عن أبي هريرة هكذا على الشك . وقد جاء فى كتاب النسائي عن أبي هريرة وأبي سعيد رضى الله عنهما قالوا : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِنْ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَمْلَأُ حَتَّى يَمْضَى شَطْرُ اللَّيْلِ الْأَوَّلِ ، ثُمَّ يَأْمُرُ مُنَادِيًا يَقُولُ : هَلْ مِنْ دَاعٍ يُسْتَجَابُ لَهُ ؟ هَلْ مِنْ مُسْتَغْفِرٍ يُغْفَرُ لَهُ ؟ هَلْ مِنْ سَائِلٍ يُعْطَى ؟ ؟ حُضِّمَهُ أَبُو مُحَمَّدٍ عَبْدُ الْحَقِّ ؛ فَبَيْنَ هَذَا الْحَدِيثِ مَعَ صَحَّتِهِ مَعْنَى التَّوَلُّوْ ، وَأَنَّ ذَلِكَ يَكُونُ عِنْدَ نِصْفِ اللَّيْلِ . وَخَرَجَ أَبُو مَاجَهٍ مِنْ حَدِيثِ أَبِي شَهَابٍ ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ وَأَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْأَعْرَبِ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ :

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " ينزل ربنا تبارك وتعالى حين يبقى ثلث الليل الآخر كل ليلة فيقول من يسألني فأعطيته ؟ من يدعوني فأستجيب له ؟ من يستغفرني فأغفر له ؟ حتى يطلع الفجر " . فكانوا يستحبون صلاة آخر الليل على أوله . قال علماؤنا : وبهذا الترتيب أنتظم الحديث والقرآن ، فإنهما يبصران من مشكاة واحدة . وفي الموطأ وغيره من حديث ابن عباس : بث عند خالتي ميمونة حتى إذا أنتصف الليل أو قبله بقليل أو بعده بقليل ، أستيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقام إلى شئ معلق فتوضأ وضوءاً خفيفاً . وذكر الحديث .

السابعة - اختلف العلماء في الناسخ للأمر بقيام الليل ؛ فمن ابن عباس وعائشة أن الناسخ للأمر بقيام الليل قوله تعالى : « إِنْ رَبُّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَى مِنْ ثُلُثِي اللَّيْلِ » إلى آخر السورة . وقيل قوله تعالى : « عَلِمَ أَنْ لَنْ تُحْصَوْهُ » . وعن ابن عباس أيضا : هو منسوخ بقوله تعالى : « عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضَى » . وعن عائشة أيضا والشافعي ومقاتل وابن كيسان : هو منسوخ بالصلوات الخمس . وقيل الناسخ لذلك قوله تعالى : « فَأَقْرَأُوا مَا يَتْلُو رَبُّكَ » . قال أبو عبد الرحمن السلمي : لما نزلت « يَا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ قَامُوا حَتَّى تَرَى أَقْدَامَهُمْ وَسُوقَهُمْ » ، ثم نزل قوله تعالى : « فَأَقْرَأُوا مَا يَتْلُو رَبُّكَ » . قال بعض العلماء : وهو فرض نسخ به فرض ؛ كان على النبي صلى الله عليه وسلم خاصة لفضله كما قال تعالى : « وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَكَ » .

قلت : القول الأول يعم جميع هذه الأقوال ، وقد قال تعالى : « وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ » فدخل فيها قول من قال إن الناسخ للصلوات الخمس . وقد ذهب الحسن وابن سيرين إلى أن صلاة الليل فريضة على كل مسلم ولو على قدر حُب شاة . وعن الحسن أيضا أنه قال في هذه الآية : الحمد لله تطوع بعد الفريضة . وهو الصحيح إن شاء الله تعالى . لما جاء في قيامه من الترغيب والفضل في القرآن والسنة . وعن عائشة رضى الله عنها قالت : كنت أجعل للنبي صلى الله عليه وسلم حصيراً يصلي عليه من الليل ، فتسامع الناس به . فلما رأى جماعتهم كره ذلك ، وخشى أن يكتب عليهم قيام الليل ، فدخل البيت كالملغضب ، فجعلوا



يتنحشون ويتفلون نفرج إليهم فقال : " أيها الناس أكلفوا من الأعمال ما تطيقون ، فإن الله لا يَمَلُّ من الثواب ، حتى تَمَلُّوا من العمل ، وإن خيرَ العمل أدومُه وإن قَلَّ " . فترُلت : « يَا أَيُّهَا الْمُزَّمِّلُ » فكتب عليهم ، فأنزل بمنزلة الفريضة ، حتى إن كان أحدهم ليربط الحبل فيتملِّق به ، فمكثوا ثمانية أشهر ، فوحهم الله وأنزل : « إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَى مِنْ ثُلُثَيِّ اللَّيْلِ » فردهم الله إلى الفريضة ، ووضع عنهم قيام الليل إلا ما تطوعوا به .

قلت : حديث عائشة هذا ذكره الثعلبي ، ومعناه ثابت في الصحيح إلى قوله : " وإن قَلَّ " وباقيه يدل على أن قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الْمُزَّمِّلُ » نزل بالمدينة وأنهم مكثوا ثمانية أشهر يقومون . وقد تقدّم عنها في صحيح مسلم : حولاً . وحكى الماوردي عنها قولاً ثالثاً وهو ستة عشر شهراً ، لم يذكر غيره عنها . وذكر عن ابن عباس أنه كان بين أول المزمل وآخرها سنة ، قال : فأما رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد كان فرضاً عليه . وفي نسخة عنه قولان : أحدهما : أنه كان فرضه عليه إلى أن قبضه الله تعالى . الثاني : أنه نسخ عنه كما نسخ عن أمته . وفي مدة فرضه إلى أن نسخ قولان : أحدهما : المدة المفروضة على أمته في القولين الماضيين ، يريد قول ابن عباس حولاً ، وقول عائشة ستة عشر شهراً . الثاني : أنها عشر سنين إلى أن خفف عنه بالنسخ زيادة في التكليف ، ليميزه بفعل الرسالة ، قاله ابن جبير . قلت : هذا خلاف ما ذكره الثعلبي عن سعيد بن جبير حسب ما تقدّم فتأمله . وسيأتي لهذه المسألة زيادة بيان في آخر السورة إن شاء الله تعالى .

الثامنة — قوله تعالى : ( وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلاً ) أي لا تعجل بقراءة القرآن بل اقرأه في مهل وبيان مع تدبر المعاني . وقال الضحاك : اقرأه حرفاً حرفاً . وقال مجاهد : أحب الناس في القراءة إلى الله أعقلهم عنه . والترتيل التنضيد والتنسيق وحسن النظام ؛ ومنه نثر رَتِّلَ وَرَتَّلَ ، بكسر العين وفتحها : إذا كان حسن التنضيد . وتقدّم بيانه في مقدمة الكتاب .<sup>(٣)</sup> وروى الحسن أن النبي صلى الله عليه وسلم مرّ برجل يقرأ آية ويبكي ، فقال : " ألم تسمعوا

(١) أكلفوا : تحملوا : النهاية لأبن الأنبر . (٢) جملة : « لا تعجل » ساقطة من ح .

(٣) راجع ج ١ ص ١٧ .

إلى قول الله عز وجل « وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا » هذا الترتيل . وسمع علقمة رجلاً يقرأ قراءة حسنة فقال : لقد رتل القرآن، فإياه أبي وأمي، وقال أبو بكر بن طاهر : تدبر في لطائف خطابه، وطالب نفسك بالقيام بأحكامه، وقلبك بفهم معانيه، وسرك بالإقبال عليه . وروى عبد الله بن عمرو قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم : ” يؤتى بقارئ القرآن يوم القيامة، فيوقف في أول درج الجنة ويقال له اقرأ وأرتق ورتل كما كنت ترتل في الدنيا، فإن منزلك عند آخر آية تقرؤها “ أخرجه أبو داود وقد تقدم في أول الكتاب <sup>(١)</sup> . وروى أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يمدّ صوته بالقراءة مدّاً .

قوله تعالى : إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا ﴿٦٠﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا ﴾ هو متصل بما فرض من قيام الليل، أي سنلقي عليك بافتراض صلاة الليل قولاً ثقیلاً يشغل حمله ؛ لأن الليل للنوم، فمن أمر بقيام أكثره لم يتبأ له ذلك إلا بحمل شديد على النفس ومجاهدة للشيطان، فهو أمر يشغل على العبد . وقيل : إنا سنوحى إليك القرآن، وهو قول ثقیل يشغل العمل بشرائعه . قال قتادة : ثقیلاً واقع فرائضه وحدوده . مجاهد : حلاله وحرامه . الحسن : العمل به . أبو العالية : ثقیلاً بالوعد والوعيد والحلال والحرام . محمد بن كعب : ثقیلاً على المنافقين . وقيل : على الكفار؛ لما فيه من الاحتجاج عليهم . والبيان لضلالتهم وسب آلهتهم، والكشف عما حرفة أهل الكتاب . السدي : ثقیل بمعنى كريم . مأخوذ من قولهم : فلان ثقیل على، أي يكرم على . الفراء : « ثقیلاً » زينة ليس بالخفيف السفساف لأنه كلام ربنا . وقال الحسين بن الفضل : ثقیلاً لا يجعله إلا قلب مؤيد بالتوفيق، ونفس مزينة بالتوحيد . وقال ابن زيد : هو والله ثقیل مبارك . كما نقل في الدنيا يشغل في الميزان يوم القيامة . وقيل « ثقیلاً » أي ثابته كثبوت الثقیل في محله ، ويكون معناه أنه ثابت الإعجاز، لا يزول إعجازه أبداً . وقيل : هو القرآن نفسه ؛ كما جاء في الخبر : أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا أوحى إليه وهو على ناقته وضعت رحانها

— يعنى صدرها — على الأرض ، فما تستطيع أن تتحرك حتى يُسرى عنه <sup>(١)</sup> . وفى الموطأ وغيره أنه عليه السلام سئل : كيف يأتيك الوحى ؟ فقال : « أحياناً يأتينى مثل صلصلة الجرس ، وهو أشده على » ، فُفِصِمَ عَنى وقد وعيت ما قال ، وأحياناً يتمثل لى الملك رجلاً فيكلمنى فأعنى ما يقول . « قالت عائشة رضى الله عنها : ولقد رأيته ينزل عليه الوحى فى اليوم الشديد البرد » ، فُفِصِمَ عنه وإن جبينه ليتفصد عرقاً . قال ابن العربى : وهذا أولى ؛ لأنه الحقيقة . « وقد جاء « وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ » . وقال عليه السلام : « بُعِثْتُ بِالْحَنِيفِيَّةِ السَّمْعَةِ » . وقيل : القول فى هذه السورة : هو قول لا إله إلا الله ؛ إذ فى الخبر : خفيفة على اللسان ثقيلة فى الميزان ؛ ذكره القشيرى .

قوله تعالى : **إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْئًا وَأَقْوَمُ قِيلًا ﴿٦﴾**  
**إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْحًا طَوِيلًا ﴿٧﴾**  
 فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ( **إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ** ) قال العلماء : ناشئة الليل أى أوقاته وساعاته ، لأن أوقاته تنشأ أولاً فأولاً ؛ يقال : نشأ الشيء ينشأ : إذا ابتدأ وأقبل شيئاً بعد شئ ، فهو ناشئ وأنشأه الله فنشأ . ومنه نشأت السحابة إذا بدأت وأنشأها الله . فناشئة : فاعلة من نشأت تنشأ فهى ناشئة ، ومنه قوله تعالى : « **أَمِنْ يَنْشَأُ فِي الْحِلْيَةِ وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ** » والمراد إن ساعات الليل الناشئة ، فأكتفى بالوصف عن الأسم ، فالتأنيث للفظ ساعة ، لأن كل ساعة تحدث . وقيل : الناشئة مصدر بمعنى [ **قيام الليل** ] <sup>(٢)</sup> كالناطئة والكاذبة ؛ أى إن نشأة الليل هى أشد وطئاً . وقيل : إن ناشئة الليل قيام الليل . قال ابن مسعود : الحبشة يقولون : نشأ أى قام . فلهذا أراد أن الكلمة عربية ، ولكنها شائعة فى كلام الحبشة ، غالبية عليهم ، وإلا فليس فى القرآن ما ليس فى لغة العرب . وقد تقدم بيان هذا فى مقدمة الكتاب مستوفى .

(١) أى الوحى . (٢) زيادة تقتضيا العبارة ؛ وهى كذلك فى كتب التفسير .

(٣) فى أ ، ح ، ل : « غريبة » راجع ج ١ ص ٦٨ فما بعدها .

الثانية — بين تعالى في هذه الآية فضل صلاة الليل على صلاة النهار، وأن الاستكثار من صلاة الليل بالقراءة فيها ما أمكن ، أعظم للأجر ، وأجلب للثواب .

وآختلف العلماء في المراد بناشئة الليل ؛ فقال ابن عمر وأنس بن مالك : هو ما بين المغرب والعشاء ، تمسكاً بأن لفظ نشأ يعطى الابتداء ، فكان بالأولية أحق ، ومنه قول الشاعر :  
ولولا أن يُقال صَبَا نُصِيبُ \* لَقَلْتُ بِنَفْسِي النِّشَا الصَّغَارُ

وكان علي بن الحسين يصلي بين المغرب والعشاء ويقول : هذا ناشئة الليل . وقال عطاء وعكرمة : إنه بدء الليل . وقال ابن عباس ومجاهد وغيرهما : هي الليل كله ؛ لأنه ينشأ بعد النهار ، وهو الذي اختاره مالك بن أنس . قال ابن العربي : وهو الذي يعطيه اللفظ وتقضيه اللغة . وقالت عائشة وابن عباس أيضاً ومجاهد : إنما الناشئة القيام بالليل بعد النوم . ومن قام أول الليل قبل النوم فما قام ناشئة . فقال يمان وابن كيسان : هو القيام من آخر الليل . وقال ابن عباس : كانت صلاتهم أول الليل . وذلك أن الإنسان إذا نام لا يدرى متى يستيقظ . وفي الصباح : وناشئة الليل أول ساعاته . وقال القتيبي : إنه ساعات الليل ، لأنها تنشأ ساعة بعد ساعة . وعن الحسن ومجاهد : هي ما بعد العشاء الآخرة إلى الصبح . وعن الحسن أيضاً : ما كان بعد العشاء فهو ناشئة . ويقال : ما ينشأ في الليل من الطاعات ، حكاه الجوهري .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ هِيَ أَشَدُّ وَطْأً ﴾ قرأ أبو العالية وأبو عمرو وابن أبي إسحاق ومجاهد وحُميد وابن محيصن وابن حاصر والمنيرة وأبو حيوة « وِطَاءً » بكسر الواو وفتح الطاء والمد ، واختاره أبو عبيد . الباقر « وَطْأً » بفتح الواو وسكون الطاء مقصورة ، واختاره أبو حاتم ، من قولك : اشتدت على القوم وطأة سلطانهم . أى ثقل عليهم ما حملهم من المُنُون ، ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم : « اللهم أشدد وطأتك على مُضَرِّ » فالمنى أنها أثقل على المصلي من ساعات النهار . وذلك أن الليل وقت منام وتودّع وإجمام ، فن شغله بالعبادة فقد تحمل المشقة العظيمة . ومن مذ فهو مصدر واطأت وِطَاءً ومواطأة أى وافقته . ابن زيد واطأته على الأمر مواطأة : إذا وافقته من الِوفاق ، وفلان يواطئ اسمه اسمي ، وتواطئوا عليه أى توافقوا ؛ فالمنى أشد موافقة بين القلب والبصر والسمع واللسان ، لا تقطاع الأصوات

والحركات ، قاله مجاهد وآبن أبي مُليكة وغيرهما . وقال آبن عباس بمعناه ، أى يواطئ السمع القلب ، قال الله تعالى : **لِيُؤْاطِفُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ** أى ليوافقوا . وقيل : المعنى أشد مهاداً للتصرف فى التفكير والتدبر . والوطء خلاف النطاء . وقيل : « **أَشَدُّ وَطْئًا** » بسكون الطاء وفتح الواو أى أشد ثباتاً من النهار ؛ فإن الليل يخلو فيه الإنسان بما يعمل ، فيكون ذلك أثبت للعمل وأتقى لما يلهى ويشغل القلب . والوطء الثبات . تقول : وطئت الأرض بقدى . وقال الأخفش : **أشد قياماً** . الفراء : أثبت قراءة وقياماً . وعنه : « **أَشَدُّ وَطْئًا** » أى أثبت للعمل وأدوم لمن أراد الاستكثار من العبادة . والليل وقت فراغ عن اشتغال المعاش فعبادته تدوم ولا تنقطع . وقال الكلبي : « **أَشَدُّ وَطْئًا** » أى أشد نشاطاً للصلى ؛ لأنه فى زمان راحته . وقال عبادة : « **أَشَدُّ وَطْئًا** » أى نشاطاً للصلى وأخف . وأثبت للقراءة .

الرابعة — قوله تعالى : **(وَأَقُومُوا قِيَلًا)** أى القراءة بالليل أقوم منها بالنهار ؛ أى أشد استقامة واستمراراً على الصواب ؛ لأن الأصوات هادئة ، والدنيا ساكنة ، فلا يضطرب على المصلى ما يقرؤه . قال قتادة ومجاهد : أى أصوب للقراءة وأثبت للقول ؛ لأنه زمان التفهم . وقال أبو على : « **أَقُومُوا قِيَلًا** » أى أشد استقامة لفراغ البال بالليل . وقيل : أى أعجل إجابة للدعاء . حكاه آبن شجرة . وقال عكرمة : عبادة الليل أتم نشاطاً ، وأتم إخلاصاً ، وأكثر بركة . وعن زيد آبن أسلم : أجدر أن يتفقه فى القرآن . وعن الأعمش قال : قرأ أنس بن مالك : **« إِن نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْئًا وَأَصُوبُ قِيَلًا »** ف قيل له : « **وَأَقُومُوا قِيَلًا** » فقال : أقوم وأصوب وأهيا : سواء . قال أبو بكر الأنباري : وقد ترى ببعض هؤلاء الزائغين إلى أن قال : من قرأ بحرف يوافق معنى حرف من القرآن فهو مصيب ، إذا لم يخالف معنى ولم يأت بغير ما أراد الله وقصد له . واحتجوا بقول أنس هذا . وهو قول لا يُعرج عليه ولا يلتفت إلى قائله ؛ لأنه لو قرأ بالفاظ تخالف ألفاظ القرآن إذا قاربت معانيها واشتملت على عامتها . لحاز أن يقرأ فى موضع **« الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ »** : الشكر للبارئ ملك المخلوقين ، ويتسع الأمر فى هذا حتى يبطل لفظ جميع القرآن ، ويكون التالى له مفترباً على الله عز وجل ، كاذباً على رسوله صلى

الله عليه وسلم ولا حجة لهم في قول ابن مسعود: نزل القرآن على سبعة أحرف، إنما هو كقول أحدكم: هَلَمْ وتعال وأقبل؛ لأن هذا الحديث يوجب أن القراءات المأثورة المنقولة بالأسانيد الصحاح عن النبي صلى الله عليه وسلم إذا اختلفت ألفاظها، وأتفتت معانيها، كان ذلك فيها بمنزلة الخلاف في هلم، وتعال، وأقبل. فاما ما لم يقرأ به النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه وتابعوهم رضى الله عنهم، فإنه من أورد حرفاً منه في القرآن بهت ومال وخرج من مذهب الصواب. قال أبو بكر: والحديث الذي جعلوه قاعدتهم في هذه الضلالة حديث لا يصح عن أحد من أهل العلم؛ لأنه مبنى على رواية الأعمش عن أنس، فهو مقطوع ليس بمتمصل فيؤخذ به، من قبل أن الأعمش رأى أنساً ولم يسمع منه.

الخامسة — قوله تعالى: ﴿إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْعًا طَوِيلًا﴾ قراءة العامة بالخاء غير معجمة؛ أى تصرفاً في حوائجك، وإقبالاً وإدباراً وذهاباً ومجيئاً. والسبح: الجرى والدوران، ومنه السابح في الماء؛ لتقلبه بيديه ورجليه. وفرس سابح: شديد الجرى. قال امرؤ القيس:

مَسَحَ إِذَا مَا السَّابِحَاتُ عَلَى الْوَنَى • أَتَزَنَ الْفُبَارَ بِالْكَدِيدِ الْمُرْكَلِ<sup>(٢)</sup>

وقيل: السبح الفراغ؛ أى إن لك فراغاً للحاجات بالنهار. وقيل: ﴿إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْعًا﴾ أى نوماً، والتسبع التمدد؛ ذكره الخليل. وعن ابن عباس وعطاء: ﴿سَبْعًا طَوِيلًا﴾ يعنى فراغاً طويلاً لنومك وراحتك، فاجعل ناشئة الليل لعبادتك. وقال الزجاج: إن فائتك في الليل شيء فلك في النهار فراغ الاستدراك.

وقرأ يحيى بن يعمر وأبو وائل «سَبَخَا» بالخاء المعجمة. قال المهدوى: ومعناه النوم. روى ذلك عن القارئین بهذه القراءة. وقيل: معناه الخفة والسعة والاستراحة؛ ومنه قول

(١) جملة: «قوله تعالى» ساقطة من ح. (٢) مسح: معناه يصب الجرى صبا. وهذه الكلمة وردت محرفة في ط. وهى ساقطة من سائر الأصول. والتصويب من الديوان واللسان. والونى: الفئور والكلال. والكديد: الموضع الغليظ. والمركل: الذى يركل بالأرجل. ومعنى البيت: إن الخيل السريعة إذا قترت فأنارت الفبار بأرجلها من التعب جرى هذا الفرس جرياً سهلاً كما يسبح السحاب المطر.

النبي صلى الله عليه وسلم لعائشة وقد دعت على سارق رداها : « لا تُسَبِّحِي [عنه] بدعائك عليه » . أى لا تخففى عنه إثمك قال الشاعر :

فَسَبِّحْ عَلَيْكَ الْمَهْمَ وَأَعْلَمُ بِإِثْمِهِ • إِذَا قَدَّرَ الرَّحْمَنُ شَيْئًا فَكَانَتْ

الْأَصْمَى • يقال سَبَّحَ اللهُ عَنْكَ الْحُمَّى أى خَفَّفَهَا . وَسَبَّحَ الْحَرُّ : فَرَّوْخَفَ . وَالتَّسْبِيحُ النوم الشديد . وَالتَّسْبِيحُ أيضا توسيع القطن وَالْكُثَانُ والصوف وتفتيشها ؛ يقال للمرأة : سَبَّحِي قَطْنَكَ . وَالتَّسْبِيحُ من القطن ما يَسْبُحُ بعد النَّدْفِ ، أى يُلَفُّ لتغزله المرأة . وَالْقِطْعَةُ منه سَبِيخَةٌ ، وكذلك من الصوف والوبر . ويقال لقطع القطن سَبَائِخٌ قال الأخطل يصف القنَّاص والكلاب :

فَارْسُلُوهُنَّ يُدْرِينَ التَّرَابَ كَمَا • يُدْرِى سَبَائِخَ قُطْنٍ نَدْفُ أَوْتَارِ

وقال ثعلب : التَّسْبِيحُ بالحاء التردد والاضطراب ، والتَّسْبِيحُ أيضا السكون ؛ ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم : « الْحُمَّى من فيج جهنم ، فَسَبِّحُوهَا بِالماء » أى سَكَّنُوهَا . وقال أبو عمرو : التَّسْبِيحُ : النوم والفراغ .

قلت : فعلى هذا يكون من الأضداد ، وتكون بمعنى السبح ، بالحاء غير المعجمة .

قوله تعالى : ( وَأَذْكُرِ اسْمَ رَبِّكَ وَتَبَتَّلْ إِلَيْهِ تَبْتِيلًا ) ﴿٨﴾

فيه ثلاث مسائل •

الأولى - قوله تعالى : ( وَأَذْكُرِ اسْمَ رَبِّكَ ) أى أدعه بأسمائه الحسنى ، ليحصل لك مع الصلاة محمود العاقبة • وقيل : أى أقصد بعملك وجه ربك . وقال سهل : اقرأ باسم الله الرحمن الرحيم فى ابتداء صلاتك توصلك بركة قراءتها إلى ربك ، وتقطعك عما سواه . (٣) وقيل : أذكرك اسم ربك فى وعده ووعيده ، تتوقر على طاعته وتعذل عن معصيته . وقال الكلبي : صل لربك أى بالنهار .

(١) زيادة من نهاية ابن الأثير . (٢) فى ١ ، ح ، ل ، و : « إيان » بالميم والنون ، وهو تحريف .

(٣) فى ١ ، ح ، ز ، ط ، « نهوا » .

قلت . وهذا حسن فإنه لما ذكر الليل ذكر النهار؛ إذ هو قسيمه . وقد قال الله تعالى :  
« وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً لِّمَنۡ أَرَادَ أَنۡ يَذَّكَّرَ » <sup>(١)</sup> على ما تقدم .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ وَتَبْتَئِلۡ إِلَيْهِ تَبْتِيلًا ﴾ التبتل : الانقطاع إلى عبادة الله عز وجل ؛  
أى أنقطع بعبادتك إليه ، ولا تشرك به غيره . يقال : بتلت الشيء أى قطعته ، ومنه قولهم .  
طلقها بتة بتلة ، وهذه صدقة بتة بتلة ؛ أى بائنة منقطعة عن صاحبها ؛ أى قُطِع ملكه عنها  
بالكلية ؛ ومنه مريم البتول لانقطاعها إلى الله تعالى . ويقال للراهب متبتل ؛ لانقطاعه عن  
الناس ، وانفراده بالعبادة . قال :

نُضِيءُ الظُّلَامَ بِالْعِشَاءِ كَأَنَّهَا \* مَنَارَةٌ مُّعَمَّى رَاهِبٍ مُّتَبَتِّلٍ <sup>(٢)</sup>

وفى الحديث النهى عن التبتل ، وهو الانقطاع عن الناس والجماعات . وقيل : إن  
أصله عند العرب التفرد ؛ قاله ابن عرفة . والأول أقوى لما ذكرنا . ويقال : كيف  
قال : تَبْتِيلًا ، ولم يقل تَبْتَلًا ؟ قيل له : لأن معنى تَبْتَل تَبَل نفسه ، فجئ به على معناه  
مراعاة لحق الفواصل .

الثالثة - قد مضى فى « المائدة » فى تفسير قوله تعالى : « يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا  
لَا تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ » كراهة لمن تبتل وأنقطع وسلك سبيل الرهبانية بما فيه  
كفاية . قال ابن العربى : وأما اليوم وقد مَرِجت عهدُ الناس ، وخَفَّت أماناتهم .  
وَأَسْتَوَى الحُرام على الحُطام <sup>(٣)</sup> ، فالعزلة خير من الخلطة ، والعزبة أفضل من التأهل .  
ولكن معنى الآية : أنقطع عن الأوثان والأصنام وعن عبادة غير الله . وكذلك قال مجاهد :  
معناه : أخلص له العبادة ، ولم يرد التبتل ، فصار التبتل مأموراً به فى القرآن ، منبهاً عنه فى السنة ،  
ومتعلق الأمر غير متعلق النهى . فلا يتناقضان ، وإنما بعث ليبين للناس ما نزل إليهم ؛ فالتبتل  
المأمور به : الانقطاع إلى الله بإخلاص العبادة ؛ كما قال تعالى : « وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا

(١) راجع ج ١٣ ص ٦٥ . (٢) البيت من معلقة آخرى للقيس ، ومعناه : إذا أبغمت بالليل رأيت  
لناياها بريقاً وضواً . وإذا برزت فى الظلام أَسْتَنَارَ وجهها حتى يغلب ظلة الليل . وعسى راهب . أى إمساؤه .  
(٣) راجع ج ٦ ص ٢٦١ . (٤) حطام الدنيا : كل ما فيها من مال يغنى ولا يبقى .



اللهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ<sup>(١)</sup> » والتبئل المنهى عنه : هو سلوك مسلك النصارى فى ترك النكاح والترحب فى الصوامع لكن عند فساد الزمان يكون خير مال المسلم غنما يتبع بها شعف الجبال ومواقع القطر يفر بدينه من الفتن .

قوله تعالى : رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا ﴿١٠﴾ وَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَاجْهَرْهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا ﴿١١﴾ وَذَرْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ أُولِيَ النَّعْمَةِ وَمَهِّلْهُمْ قَلِيلًا ﴿١٢﴾

قوله تعالى : ( رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ ) قرأ أهل الحرمين وابن محيصة ومجاهد وأبو عمرو وابن أبى إسحاق وحفص « رَبُّ » بالرفع على الابتداء والخبر ( لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ) . وقيل : على إضمار « هو » . الباقون « رَبُّ » بالخفض على نعت الرب تعالى فى قوله تعالى : « وَأَذْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ » « رَبُّ الْمَشْرِقِ » ، ومن علم أنه رب المشارق والمغارب أقطع بعمله وأمله إليه . ( فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا ) أى قائماً بأمورك . وقيل : كفيلاً بما وعدك .

قوله تعالى : ( وَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ ) أى من الأذى والسب والاستهزاء ، ولا تخرج من قولهم ، ولا تمتنع من دعائهم . ( وَاجْهَرْهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا ) أى لا تتعرض لهم ، ولا تستغل بمكافاتهم ، فإن فى ذلك ترك الدماء إلى الله . وكان هذا قبل الأمر بالقتال ، ثم أمر بعد بقتالهم وقتلهم ، فنسخت آية القتال ما كان قبلها من الترك ، قاله قتادة وغيره . وقال أبو الدرداء : إنا لنكثير فى وجوه [ أقوام <sup>(٢)</sup> ] ونضحك إليهم وإن قلوبنا لتقلبهم أو لتلعنهم .

قوله تعالى : ( وَذَرْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ ) أى أرض بى لعقابهم . نزلت فى صنديد قريش ورؤساء مكة من المستهزئين . وقال مقاتل : نزلت فى المطعمين يوم بدر وهم عشرة . وقد تقدم ذكرهم فى « الأنفال » . وقال يحيى بن سلام : لآلهم بنو المغيرة . وقال سعيد بن جبير أخبرت أنهم أنشأ عشر رجلا . ( أُولِيَ النَّعْمَةِ ) أى أولى النسي والترفه واللذة فى الدنيا

(١) راجع ج ٢٥ ص ١٤٤ .

(٢) الزيادة من نهاية ابن الأثير .

(٣) فى ١ ، ح ، ل : « المطعنين » .

(٤) راجع ج ٨ ص ٥٣ .

(وَمَهْلَهُمْ قَلِيلًا) يعنى إلى مدة آجالهم . قالت عائشة رضى الله عنها : لما نزلت هذه الآية لم يكن إلا يسيراً حتى وقعت وقعة بدر . وقيل : « وَمَهْلَهُمْ قَلِيلًا » يعنى إلى مدة الدنيا .

قوله تعالى : إِنَّ لَدَيْنَا أَنْكَالًا وَجَحِيمًا ﴿١٢﴾ وَطَعَامًا ذَا غُصَّةٍ وَعَذَابًا أَلِيمًا ﴿١٣﴾ يَوْمَ تَرْجُفُ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ وَكَانَتِ الْجِبَالُ كَغِيًّا مَهِيلاً ﴿١٤﴾

قوله تعالى : (إِنَّ لَدَيْنَا أَنْكَالًا وَجَحِيمًا) الأنكال : القيود . عن الحسن ومجاهد وغيرهما . واحدها نكل ، وهو مانع الإنسان من الحركة . وقيل سُمي نكلاً ، لأنه يُنكَلُ به . قال الشعبي : أترون أن الله تعالى جعل الأنكال في أرجل أهل النار خشية أن يهربوا ؟ لا والله ! ولكنهم إذا أرادوا أن يرتفعوا استفلت بهم . وقال الكلبي : الأنكال : الأغلال . والأول أعرف في اللغة ، ومنه قول الخنساء :

دَعَاكَ فَقَطَعْتَ أَنْكَالَهُ \* وَقَدْ كُنَّ قَبْلَكَ لَا تُقَطِّعُ

وقيل : إنه أنواع العذاب الشديد ، قاله مقاتل . وقد جاء أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن الله يحب النكَل على النكَل » بالتحريك ، قاله الجوهري . قيل : وما النكَل ؟ قال : « الرجل القوى المجرب ، على الفرس القوى المجرب » ذكره المساوردي . قال : ومن ذلك سُمي القيود نكلاً لقوته ، وكذلك الثعل ، وكل عذاب قوى فأشد . والجحيم النار المؤججة . (وَطَعَامًا ذَا غُصَّةٍ) أى غير سافع ، يأخذ بالخلق ، لا هو نازل ولا هو خارج ، وهو الفيلين والزقوم والضريع ، قاله ابن عباس . وعنه أيضاً : أنه شوك يدخل الخلق ، فلا يترى ولا يخرج . وقال الزجاج : أى طعامهم الضريع ، كما قال : « لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيعٍ » وهو شوك كالعوسج . وقال مجاهد : هو الزقوم ، كما قال : « إِنَّ شَجَرَةَ الزُّقُومِ طَعَامُ الْأَثِيمِ » . والمعنى واحد . وقال حُمران بن أُمَيَّة : قرأ النبي صلى الله عليه وسلم « إِنَّ لَدَيْنَا أَنْكَالًا وَجَحِيمًا . وَطَعَامًا ذَا غُصَّةٍ »

فصمق . وقال خُليد بن حسان : أَمسى الحسن عندنا صائماً ، فأتيته بطعام فعرضت له هذه الآية « إِنَّ لَدَيْنَا أَنْكَالًا وَجَحِيمًا » . وَطَعَامًا » فقال : أرفع طعامك . فلما كانت الثانية أتته بطعام فعرضت له هذه الآية ، فقال : أرفعوه . ومثله في الثالثة ، فأنطلق أبنه إلى ثابت البناني ويزيد الضبي ويحيى البكاء فحدثهم ، فقاموه فلم يزالوا به حتى شرب شربة من سويق . والفصة : الشجا ، وهو ما ينشعب في الحلق من عظم أو غيره ، وجمعها غُصَصٌ ، والفَصَصُ بالفتح مصدر قولك : غَصَصْتُ يا رجل تَفَصَّ ، فأنت غاص بالطعام وغصَّان ، وأغصصته أنا ، والمزمل غاص بالقوم أى ممتلئ بهم .

قوله تعالى : ( يَوْمَ تَرْجُفُ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ ) أى تَحْتَرِكُ وتضطرب بمن عليها . وأنتصب « يوم » على الظرف أى ينكل بهم ويعذبون « يَوْمَ تَرْجُفُ الْأَرْضُ » . وقيل : بترع الخافض ، يعنى هذه العقوبة في يوم ترجف الأرض والجبال . وقيل : العامل « ذَرْنِي » أى وذرنى والمكذبين يوم تَرْجُفُ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ . ( وَكَانَتِ الْجِبَالُ كَثِيرًا مِهِيلًا ) أى وتكون . والكتيب الرمل المجتمع - قال حسان :

عَرَفْتُ دِيَارَ زَيْنَبَ بِالْكَثِيبِ ■ نَخَطُ الْوَحْيِ فِي الْوَرَقِ الْقَشِيبِ <sup>(١)</sup>

والمهيل : الذى يمز تحت الأرجل . قال الضحاك والكلبي : المهيل : هو الذى إذا وطئته بالقدم زلَّ من تحتها ، وإذا أخذت أسفله أنهال . وقال ابن عباس : « مِهِيلًا » أى رملًا سائلاً متناثرًا . وأصله مَهْيُول وهو مفعول من قولك : هَلَّتْ عليه التراب أهيله هِيلًا : إذا صبيته . يقال : مِهِيلٌ ومَهْيُولٌ ، وَمِكِيلٌ ومَكْيُولٌ ، وَمِدِينٌ ومَدْيُونٌ ، وَمَعِينٌ ومَعْيُونٌ ■ قال الشاعر <sup>(٢)</sup> :  
قَدْ كَانَ قَوْمُكَ يَحْسَبُونَكَ سَيِّدًا ■ وَإِخَالُ أَنَّكَ سَيِّدٌ مَعْيُونٌ

وفى حديث النبى صلى الله عليه وسلم أنهم شكوا إليه الجذوبة ، فقال : « أَنْكِلُونْ أَمْ تَهْيَلُونْ » قالوا : نَهِيل . قال « كَلُوا طعامكم يبارك لكم فيه » . وأهلت الدقيق لغة فى هَلَّتْ فهو

(١) ويروى فى الرق ■ والروح هنا : الكتابة . والقشيب : الجديد . شبه حسان رضى الله عنه آثاره بالدار

السلطان . (٢) هو عباس بن مرداس . وقد ورد فى أ ، ه ، و : « وإخال أنك » الخ .

مُهَال وَمِهِيل . وإنما حذف الواو، لأن الياء تثقل فيها الضمة، فحذفت فسكنت هي والواو فحذفت الواو لالتقاء الساكنين .

قوله تعالى : **إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكَ رَسُولًا شَهِدًا عَلَيْكَ كَمَا أَرْسَلْنَا**  
**إِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُولًا ﴿١٦﴾** **فَعَصَىٰ فِرْعَوْنُ الرَّسُولَ فَأَخَذْنَاهُ أَخْذًا وَبِيلًا ﴿١٧﴾**  
**فَكَيْفَ تَتَّقُونَ إِن كَفَرْتُمْ يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا ﴿١٨﴾** **الْسَّمَاءُ**  
**مُنْفَطِرٌ بِهِ ۚ كَانَ وَعْدُهُ مَفْعُولًا ﴿١٩﴾** **إِنَّ هَذِهِ تَذْكِرَةٌ ۖ فَمِنْ شَاءِ اتَّخَذَ**  
**إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا ﴿٢٠﴾**

قوله تعالى : **(إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكَ رَسُولًا)** يريد النبي صلى الله عليه وسلم أرسله إلى قريش **(كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُولًا)** وهو موسى **(فَعَصَىٰ فِرْعَوْنُ الرَّسُولَ)** أى كذب به ولم يؤمن . قال مقاتل : ذكر موسى وفرعون ؛ لأن أهل مكة أزدروا محمداً صلى الله عليه وسلم وأستخفوا به ؛ لأنه ولد فيهم ، كما أن فرعون أزدري موسى ؛ لأنه رباه ونشأ فيما بينهم . كما قال تعالى : **« أَلَمْ نُزَكِّهِ فِينَا وَلِيدًا »** . قال المهدوي : ودخلت الألف واللام في الرسول لتقدم ذكره . ولذلك أختير في أول الكتب سلام عليكم ، وفي آخرها السلام عليكم . **(وَبِيلًا)** أى ثقيلًا شديدًا . **وَضَرْبٌ وَبِيلٌ** وعذاب وبيل : أى شديد ؛ قاله ابن عباس ومجاهد . ومنه مطر وابل أى شديد ؛ قاله الأخفش . وقال الزجاج : أى ثقيلًا غليظًا . ومنه قيل للطر وابل . وقيل : **مُهْلَكًَا** [ والمعنى عاقبته عقوبة غليظة ] قال :

**أَكَلَتْ بَيْنِكَ أَكْلَ الضَّبِّ حَتَّى ۖ وَجَدَتْ مَرَارَةَ الْكَالِ الْوَيْسِلِ**

واستوبل فلان كذا : أى لم يجد عاقبته . وماء وبيل : أى وخيم غير مريء ، وكَلًا مستوبل وطعام وبيل ومستوبل : إذا لم يمريء ولم يستمرأ ؛ قال زهير :

فَقَضَوْا مَنَآيَا بَيْنَهُمْ ثُمَّ أَصْدَرُوا • إِلَى كَلَامٍ مُّسْتَوِيلٍ مُّتَوَخِّمٍ

وقالت الخنساء :

لَقَدْ أَكَلْتُ بِجِيلَةٍ يَوْمَ لَاقَتْ • فَوَارِسَ مَالِكٍ أَكْثَلًا وَبَيْلًا

والوبيل أيضًا : العصا الضخمة ؛ قال :

لَوْ أَصْبَحَ فِي يُمْنِي يَدَيَّ زِمَامَهَا <sup>(١)</sup> • وَفِي كَفِّي الْأُخْرَى وَبَيْلٌ مُّحَازِرَةٌ

وكذلك المَوِيل بكسر الباء ، والمَوِيلَة أيضًا : الحزْمة من الحطَب ، وكذلك الوَيْل ،

قال طرفة :

• عَقِيلَةٌ شَيْخٌ كَالْوَبِيلِ يَلْنَدُ <sup>(٢)</sup> •

قوله تعالى : ﴿ فَكَيْفَ نُنْقِوْنَ إِنْ كَفَرْتُمْ يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا ﴾ هو توبيخ وتقرّيع ،

أى كيف ننتقون العذاب إن كفرتم . وفيه تقديم وتأخير ، أى كيف ننتقون يومًا يجعل

الولدان شيئًا إن كفرتم . وكذا قراءة عبد الله وعطية . قال الحسن : أى بأى صلاة ننتقون

العذاب • بأى صوم ننتقون العذاب • وفيه إضمار ، أى كيف ننتقون عذاب يوم •

وقال قتادة • والله ما يتقى من كفر بالله ذلك اليوم بشيء • و « يَوْمًا » مفعول بـ « نُنْقِوْنَ » •

على هذه القراءة وليس بظرف ، وإن قدر الكفر بمعنى المجحود كان اليوم مفعول « كَفَرْتُمْ » •

وقال بعض المفسرين : وقف التمام على قوله « كَفَرْتُمْ » والابتداء « يَوْمًا » يذهب إلى أن اليوم

مفعول « يجعل » والفعل لله عز وجل • وكأنه قال : يجعل الله الولدان شيئًا فى يوم • قال

أبن الأنبارى • وهذا لا يصلح ؛ لأن اليوم هو الذى يفعل هذا من شدة هوله • المهدوى :

والضمير فى « يجعل » يجوز أن يكون لله عز وجل ، ويجوز أن يكون لليوم • وإذا كان لليوم

صلح أن يكون صفة له ، ولا يصلح ذلك إذا كان الضمير لله عز وجل إلا مع تقدير حذف ؛

كأنه قال : يومًا يجعل الله الولدان فيه شيئًا • أبن الأنبارى • ومنهم من نصب اليوم

(١) فى ١ ، ح ، و : « رقابها » • (٢) يَلْنَدُ : شديداً المحصورة • وصدر البيت :

• فَرَّتْ كِهَاءَ ذَاتِ خَيْفٍ جَلَالَةٍ •

بـ « كُفِرْتُمْ » وهذا قبيح ؛ لأن اليوم إذا عُلِقَ بـ « كُفِرْتُمْ » احتاج إلى صفة « أى كُفِرْتُمْ يوم . فإن احتج محتج بأن الصفة قد تحذف وينصب ما بعدها ، احتججنا عليه بقراءة عبد الله « فَكَيْفَ تَتَّقُونَ يَوْمًا » .

قلت : هذه القراءة ليست متواترة ، وإنما جاءت على وجه التفسير . وإذا كان الكفر بمعنى الجحود فـ « يَوْمًا » مفعول صريح من غير صفة ولا حذفها « أى فكيف تتقون الله وتخشونه إن محمدتم يوم القيامة والجزاء . وقرأ أبو السَّيِّد قَتَبَ « فكيف تَتَّقُونَ » بكسر النون على الإضافة . و « الْيَوْمَ » الصبيان . وقال السُّدِّي : هم أولاد الزنا . وقيل : أولاد المشركين . والعموم أصح ؛ أى يشيب فيه الصغير من غير كبر . وذلك حين يقال : « يا آدم قم فأبعث بعث النار » . على ما تقدم في أول سورة « الْحَجَّ » . قال القُشَيْرِيُّ : ثم إن أهل الجنة يغير الله أحوالهم وأوصافهم على ما يريد . وقيل : هذا ضربٌ مَثَلٌ لشدة ذلك اليوم وهو مجاز ؛ لأن يوم القيامة لا يكون فيه ولدان . ولكن معناه أن هيئة ذلك اليوم بحال لو كان فيه هناك صبي لشاب رأسه من الهيبة . ويقال : هذا وقت الفزع ، وقبل أن يُنْفَخَ في الصور نفخة الصعق ؛ فالله أعلم . الزمخشري « وقد مرَّ بي في بعض الكتب أن رجلاً أمسى فاحم الشعر كحناك الغراب » فأصبح وهو أبيض الرأس والهيئة كالنعام ، فقال : « أُرِيتَ القيامة والجنة والنار في المنام ، ورأيت الناس يقادون في السلاسل إلى النار ، فمن هول ذلك أصبحت كما ترون . ويموز أن يوصف اليوم بالطول ، وأن الأطفال يبلغون فيه أوان الشيخوخة والشيب .

قوله تعالى : « السَّمَاءُ مُنْفِطِرَةٌ » أى متشققة لشدة . ومعنى « يَوْمَ » أى فيه « أى في ذلك اليوم لهوله . هذا أحسن ما قيل فيه . ويقال : مُثْقَلَةٌ به لثقلًا يؤدي إلى انقطاعها لعظمته عليها وخشيبتها من وقوعه » كقوله تعالى : « نَقَلْتِ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » . وقيل : « يَوْمَ » أى له ، أى لذلك اليوم ؛ يقال : فعلت كذا بحرمتك ولحرمتك ، والباء واللام

(١) راجع ج ١١ ص ٣ (٢) في نسخ الأصل « كالنعام » بالنون والمين . والنعام ( بالهاء

المنفوعة والمين ) : شجرة تبيض كأنها الثلج .

وفي : متقاربة في مثل هذا الموضع قال الله تعالى : « وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ »  
 أى في يوم القيامة . وقيل : « يه » أى بالأمر أى السماء منقطر بما يجعل الولدان شيئا .  
 وقيل : منقطر بالله ، أى بأمره . وقال أبو عمرو بن العلاء : لم يقل منقطر ، لأن مجازها<sup>(١)</sup>  
 السقف ؛ تقول : هذا سماء البيت ؛ قال الشاعر :

فَلَوَرَفَعَ السَّمَاءُ لَأَتَيْتِهِ قَوْمًا \* لِحَقْنَا بِالسَّمَاءِ وَبِالسَّحَابِ

وفي التزويل : « وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَفًّا مَحْفُوظًا » . وقال الفراء : السماء يذكر ويؤنث . وقال  
 أبو علي : هو من باب الجراد المنتشر ، والشجر الأخضر ، و « أَعْجَازُ تَحِيلٍ مُنْقَعِرٍ » . وقال أبو علي :  
 أيضا : أى السماء ذات أنفطار ؛ كقولهم : امرأة مريض ، أى ذات إرضاع ، فجرى على طريق  
 النسب . « كَأَنَّ وَعْدَهُ » أى بالقيامة والحساب والحزاء ( مفعولاً ) كأننا لا شك فيه  
 ولا خلف . وقال مقاتل : كان وعده بأن يظهر دينه على الدين كله .

قوله تعالى : « إِنَّ هَذِهِ تَذَكُّرَةٌ » يريد هذه السورة أو الآيات مِطَّة . وقيل : آيات  
 القرآن ، إذ هو كالسورة الواحدة . « فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ » أى من أراد أن يؤمن ويؤخذ  
 بذلك إلى ربه « سَبِيلًا » أى طريقا إلى رضاه ورحمته فيلرب ، فقد أمكن له ؛ لأنه أظهر له  
 الحجج والدلائل ، ثم قيل : نسخت بآية السيف . وكذلك قوله تعالى : « فَمَنْ شَاءَ ذَكَّرَهُ »  
 قال الثعلبي : والأشبه أنه غير منسوخ .

قوله تعالى : « إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَىٰ مِنْ ثُلُثِي الضُّلَيْلِ »  
 وَنِصْفَهُ . وَثُلُثُهُ وَطَائِفَةٌ مِّنَ الَّذِينَ مَعَكَ . وَاللَّهُ يُقْتَرِ الضُّلَيْلِ وَالنَّهَارَ  
 عَلِمَ أَنَّ تَخْصُوهُ فَتَابَ عَلَيْكَ فَاقْرَأُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ . إِنِ عَلِمَ  
 أَنَّ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَّرْضَىٰ وَءَانْحُرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَبْتَغُونَ  
 مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَءَانْحُرُونَ يَقْتُلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَاقْرَأُوا مَا تَيَسَّرَ

مِنْهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا  
وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ يَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرًا وَأَعْظَمَ  
أَجْرًا وَأَسْتَغْفِرُوا لِلَّهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢٥﴾

فيه ثلاث عشرة مسألة :

الأولى - قوله تعالى : ( إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ ) هذه الآية تفسير لقوله تعالى :  
« قُمِ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا . نِصْفَهُ أَوْ أَنْقُصْ مِنْهُ قَلِيلًا . أَوْ زِدْ عَلَيْهِ » كما تقدم ، وهى النامضة  
لفرضية قيام الليل كما تقدم . « تَقُومُ » معناه نصلى و ( أَدْنَى ) أى أقل . وقرأ ابن السَّمِيعِ  
وأبو حَيَّوَة وهشام عن أهل الشام ( ثُلْثِي ) بإسكان اللام . ( وَنِصْفِهِ وَثُلْثِيهِ ) بالخفض  
قراءة العامة عطفا على « ثُلْثِي » ؛ المعنى : تقوم أدنى من ثلثي الليل ومن نصفه وثلثه . واختاره  
أبو عبيد وأبو حاتم ؛ كقوله تعالى : « عِلِمَ أَنَّ تَنْ تُحْصُوهُ » فكيف يقومون نصفه أو ثلثه  
وهم لا يحصونه . وقرأ ابن كثير والكوفيون « وَنِصْفَهُ وَثُلْثِيهِ » بالنصب عطفا على « أَدْنَى »  
التقدير : تقوم أدنى من ثلثي الليل وتقوم نصفه وثلثه . قال الفراء : وهو أشبه بالصواب ؛  
لأنه قال أقل من الثلثين ؛ ثم ذكر نفس القلة لا أقل من القلة . القشيري : وعلى هذه القراءة  
يحتمل أنهم كانوا يعييون الثلث والنصف ؛ خفة القيام عليهم بذلك القدر ، وكانوا يزيدون ،  
وفى الزيادة إصابة المقصود ، فاما الثلثان فكان يثقل عليهم قيامه فلا يعييونه . وينقصون  
منه . ويحتمل أنهم أمروا بقيام نصف الليل « ورخص لهم فى الزيادة والنقصان ، فكانوا  
يتهمون فى الزيادة إلى قريب من الثلثين » وفى النصف إلى الثلث . ويحتمل أنهم قدر لهم  
النصف وأنقص إلى الثلث ، والزيادة إلى الثلثين ، وكان فيهم من وفى بذلك ، وفيهم من يترك  
ذلك إلى أن تُسَخَّ عنهم . وقال قوم : إنما أقرض الله عليهم الربع « وكانوا ينقصون من الربع .  
وهذا القول تحكم .



الثانية - قوله تعالى : (وَاللَّهُ يُقَدِّرُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ) أى يعلم مقادير الليل والنهار على حقائقها، وأنتم تعلمون بالتحزى والاجتهاد الذى يقع فيه الخطأ . (عَلِمَ أَنَّ لَنَا تَحْصُوهُ) أى لن تطبقوا معرفة حقائق ذلك والقيام به . وقيل : أى لن تطبقوا قيام الليل . والأول أصح ؛ فإن قيام الليل ما فرض كله قط . قال مقاتل <sup>(١)</sup> وفيه : لما نزلت « قُمِ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا . نِصْفَهُ أَوْ انْقُصْ مِنْهُ قَلِيلًا . أَوْ زِدْ عَلَيْهِ » شق ذلك عليهم ، وكان الرجل لا يدرى متى نصف الليل من ثلثه ، فيقوم حتى يصبح مخافة أن يخطئ ، فانتفخت أقدامهم ، وانتفخت ألوانهم ، فرحمهم الله وخفف عنهم ؛ فقال تعالى : « عَلِمَ أَنَّ لَنَا تَحْصُوهُ » و « أَنْ » مخففة من الثقيلة ؛ أى علم أنكم لن تحصوه ؛ لأنكم إن زدتم ثقل عليكم ، وأحتجتم إلى تكليف ما ليس فرضاً ، وإن نقصتم شق ذلك عليكم .

الثالثة - قوله تعالى : (فَتَابَ عَلَيْكُمْ) أى فعاد عليكم بالعفو، وهذا يدل على أنه كان فيهم فى ترك بعض ما أمر به . وقيل : أى فتاب عليكم من فرض القيام إذ عجزتم . وأصل التوبة الرجوع كما تقدم ؛ فالمعنى رجع لكم من تثقل إلى تخفيف ، ومن عسر إلى يسر . وإنما أمروا بحفظ الأوقات على طريق التحزى ، تخفف عنهم ذلك التحزى . وقيل : معنى «وَاللَّهُ يُقَدِّرُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ» يخلفهما مقدريين كقوله تعالى : «وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرَهُ تَقْدِيرًا» . ابن العربي : تقدير الخلقة لا يتعلق به حكم ، وإنما يربط الله به ما يشاء من وظائف التكليف .

الرابعة - قوله تعالى : (فَأَقْرُءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ) فيه قولان : أحدهما أن المراد نفس القراءة ؛ أى فأقروا فيما تصلون به بالليل ما خفف عليكم . قال السدى : مائة آية . الحسن : من قرأ مائة آية فى ليلة لم يحاجه القرآن . وقال كعب : من قرأ فى ليلة مائة آية كتب من القانتين . وقال سعيد : نحسون آية .

قلت : قول كعب أصح ؛ لقوله عليه السلام : "من قام بعشر آيات لم يكتب من الغافلين ، ومن قام بمائة آية كتب من القانتين ، ومن قام بالف آية كتب من المقنطرين" <sup>(٢)</sup> نرجه أبو داود

الطبايعى فى مسنده من حديث عبد الله بن عمرو . وقد ذكرناه فى مقدمة الكتاب<sup>(١)</sup> والحمد لله .  
القول الثانى : « فَأَقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ » أى فصلوا ما تيسر عليكم . والصلاة تسمى قرآناً ؛  
كقوله تعالى : « وَقرآنَ الفجرِ » أى صلاة الفجر . أبى العربى : وهو الأصح ؛ لأنه عن  
الصلاة أخبر . وإليها يرجع القول .

قلت : الأول أصح حملاً للخطاب على ظاهر اللفظ ، والقول الثانى مجاز ؛ فإنه من تسمية  
الشيء ببعض ما هو من أعماله .

الخامسة - قال بعض العلماء : قوله تعالى : « فَأَقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ » نسخ قيام  
الليل ونصفه . والنقصان من النصف والزيادة عليه . ثم أحتمل قول الله عز وجل :  
« فَأَقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ » معنيين أحدهما أن يكون فرضاً ثانياً ؛ لأنه أزيل به فرض غيره .  
والآخر أن يكون فرضاً منسوخاً أزيل بغيره كما أزيل به غيره ؛ وذلك لقوله تعالى :  
« وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا » فأحتمل قوله تعالى :  
« وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ » أى يتهدد بغير الذى فرض عليه مما تيسر منه . قال  
الشافعى : فكان الواجب طلب الاستدلال بالسنة على أحد المعنيين ، فوجدنا سنة رسول الله  
صلى الله عليه وسلم تدل على أن لا واجب من الصلاة إلا الخمس .

السادسة - قال القشبرى أبو نصر : والمشهور أن نسخ قيام الليل كان فى حق  
الامة ؛ وبقيت الفريضة فى حق النبى صلى الله عليه وسلم . وقيل : نسخ التقدير بمقدار ،  
وبقى أصل الوجوب ؛ كقوله تعالى : « قَسَا أَسْتَيْسَّرَ مِنَ الْهَدْيِ » فالهدى لا بد منه ، كذلك  
لم يكن بُدٌّ من صلاة الليل ، ولكن فُوض قدره إلى اختيار المصلّى ، وعلى هذا فقد قال قوم :  
فرض قيام الليل بالليل باق ؛ وهو مذهب الحسن . وقال قوم : نسخ بالكلية ، فلا تجب  
صلاة الليل أصلاً ؛ وهو مذهب الشافعى . ولعل الفريضة التى بقيت فى حق النبى صلى الله  
عليه وسلم هى هذا ، وهو قيامه ، ومقداره مفوض إلى خيره . وإذا ثبت أن القيام ليس فرضاً

فقوله تعالى : « فَأَقْرَأُوا مَا تيسر مِنْهُ » معناه أقرءوا إن تيسر عليكم ذلك ، وصلوا إن شئتم . وصار قوم إلى أن النسخ بالكلية تقرر في حق النبي صلى الله عليه وسلم أيضاً ، لما كانت صلاة الليل واجبة عليه . وقوله : « نَافِلَةٌ لَّكَ » محمول على حقيقة النفل . ومن قال : نسخ المقدار وبقي أصل وجوب قيام الليل ثم نسخ ، فهذا النسخ الثاني وقع ببيان مواقيت الصلاة ، كقوله تعالى : « أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذُلُوكِ الشَّمْسِ » . وقوله : « فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ » ، ما في الخبر من أن الزيادة على الصلوات الخمس تطوع . وقيل : وقع النسخ بقوله تعالى : « وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ » والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وللأمة ، كما أن فرضية الصلاة وإن خوطب بها النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الْمُزْمَلُ . قُمِ اللَّيْلَ » كانت عامة له ولغيره . وقد قيل : إن فريضة الله آمنتت إلى ما بعد الهجرة ، ونسخت بالمدينة ؛ لقوله تعالى : « عَلِمَ أَنَّ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضَى وَآخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَلْتَمِتُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَآخَرُونَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ » . وإنما فرض القتال بالمدينة ؛ فعلى هذا بيان المواقيت جرى بمكة ، فقيام الليل نسخ بقوله تعالى : « وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ » . وقال ابن عباس : لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم قسح قول الله تعالى : « إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ » وجوب صلاة الليل .

السابعة - قوله تعالى : « عَلِمَ أَنَّ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضَى » الآية ؛ بين سبحانه حلة تخفيف قيام الليل ، فإن الخلق منهم المريض ، ويشق عليهم قيام الليل ، ويشق عليهم أن تفوتهم الصلاة ، والمسافر في التجارات قد لا يطيق قيام الليل ، والمجاهد كذلك ، تخفف الله من الكل لأجل هؤلاء . و « أَنْ » في « أَنَّ سَيَكُونُ » مخففة من الثقيلة ؛ أى علم أنه سيكون .

الثامنة - سوى الله تعالى في هذه الآية بين درجة المجاهدين والمكتسبين المال الحلال للنفقة على نفسه وعياله ، والإحسان والإفضال ، فكان هذا دليلاً على أن كسب المال بمنزلة الجهاد ؛ لأنه جمعه مع الجهاد في سبيل الله . وروى إبراهيم عن طلحة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما من جالب يحلب طعاماً من بلد إلى بلد فيبيعه بسعر يومه إلا كانت

متزلزله عند الله منزلة الشهداء « ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم » وَأَخْرُوجُوا بِغَيْرِ بَأْسٍ فِي الْأَرْضِ يَتَنَبَّهُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَأَخْرُوجُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ « وقال ابن مسعود : أتيا رجل جلب شيئاً إلى مدينة من مدائن المسلمين صابراً محتسباً ، فباعه بسمر يومه كان له عند الله منزلة الشهداء . وقرأ » وَأَخْرُوجُوا بِغَيْرِ بَأْسٍ فِي الْأَرْضِ « الآية . وقال ابن عمر : ما خلق الله مائة أموات بعد الموت في سبيل الله أحب إلى من الموت بين شعبي رحلي ، أبتغي من فضل الله ضارباً في الأرض . وقال طاووس : الساعي على الأرملة والمسكين كالمجاهد في سبيل الله . وعن بعض السلف أنه كان يواسط ، بفهز سفينة حنطة إلى البصرة ، وكتب إلى وكيله : بيع الطعام يوم تدخل البصرة ، ولا تؤخره إلى غد ، فوافق سعة في السعر ، فقال التجار للوكيل : إن آخرته جمعة ربحت فيه أضعافه ، فأخره جمعة فربح فيه أمثاله . فكتب إلى صاحبه بذلك ، فكتب إليه صاحب الطعام : يا هذا ! إنا كنا نقعنا بريح يسير مع سلامة ديننا ، وقد جنيت علينا جناية ، فإذا أناك كتابي هذا نخذ المال وتصدق به على فقراء البصرة . وليتني أنجو من الاحتكار كفافاً لا على ولا لي . وروى أن غلاماً من أهل مكة كان ملازماً للمسجد ، فافتقده ابن عمر . ففتى إلى بيته . فقالت أمه : هو على طعام له يبيعه ، فلقبه فقال له : يا بني ! مالك وللطعام ؟ فهلاً لبلاً ، فهلاً بقرأ ، فهلاً غنماً ! إن صاحب الطعام يحب التحل . وصاحب المشاة يحب النيث .

التاسعة — قوله تعالى : « فَأَقْرَعُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ » أي صلوا ما أمكن ، فأوجب الله من صلاة الليل ما تيسر ، ثم نسخ ذلك بإيجاب الصلوات الخمس على ما تقدم . قال ابن العربي وقد قال قوم : إن فرض قيام الليل سن في ركعتين من هذه الآية ، قاله البخاري وغيره ، وعقد باباً ذكر فيه حديث « يَعْقِدُ الشَّيْطَانُ عَلَى قَافِيَةِ رَأْسِ أَحَدِكُمْ إِذَا هُوَ نَامَ ثَلَاثَ عُقَدَ ، يَضْرِبُ عَلَى كُلِّ عُقْدَةٍ مَكَانَهَا : مَلِكٌ لَيْلٌ طَوِيلٌ فَأَرْقِدُ . فَإِنْ أَسْتَيْقِظَ فَذَكَرَ اللَّهَ أَنْحَلْتُ عُقْدَةً ، فَإِنْ تَوَضَّأَ أَنْحَلْتُ عُقْدَةً ، فَإِنْ صَلَّى أَنْحَلْتُ عُقْدَةً كُلَّهَا ، فَأَصْبَحَ نَشِيطًا طَيِّبَ النَّفْسِ ، وَإِلَّا أَصْبَحَ خَبِيثًا »

(١) قافية الرأس مؤخره ، وقيل : وسطه . أراد تنقيله في النوم وإطالته .

النفس كسلان<sup>(١)</sup> وذكر حديث سمرة بن جندب عن النبي صلى الله عليه وسلم في الرؤيا قال :  
 «أما الذي يثُلُغُ رأسه بالجهر فإنه يأخذ القرآن فيرفضه، وينام عن الصلاة المكتوبة» . وحديث  
 عبد الله بن مسعود قال : ذكر عند النبي صلى الله عليه وسلم رجل ينام الليل كله فقال :  
 «ذلك رجل بال الشيطان في أذنيه» فقال ابن العربي : فهذه أحاديث مقتضية حمل مطلق  
 الصلاة على المكتوبة ؛ فيحمل المطلق على المقيد لاحتماله له ، وتسقط الدعوى ممن عينه  
 قيام الليل . وفي الصحيح واللفظ للبخاري : قال عبد الله بن عمرو : وقال لي رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم : «يا عبد الله لا تكن مثل فلان ، كان يقوم الليل فترك قيام الليل» ولو كان  
 فرضاً ما أقره النبي صلى الله عليه وسلم عليه ، ولا أخبر بمثل هذا الخبر عنه ، بل كان يذمه غاية  
 الذم ، وفي الصحيح عن عبد الله بن عمر قال : كان الرجل في حياة النبي صلى الله عليه وسلم إذا  
 رأى رؤيا قصها على النبي صلى الله عليه وسلم . وكنت غلاماً شاباً عربياً ، وكنت أنام في المسجد  
 على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فرأيت في النوم كأن ملكين أخذاني فذهبا بي إلى النار ،  
 فإذا هي مطوية كطى البئر ، وإذا لها قرنان ، وإذا فيها ناس قد عرفتهم ، فجعلت أقول :  
 أعوذ بالله من النار . قال : ولقينا ملكاً آخر ، فقال لي : لم تُرْعَ<sup>(٢)</sup> . فقصصتها على حفصة ،  
 فقصصتها حفصة على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : «نعم الرجل عبد الله لو كان  
 يصلي من الليل» فكان بعدُ لا ينام من الليل إلا قليلاً ، فلو كان ترك القيام معصية لما قال له  
 الملك : لم تُرْعَ . والله أعلم .

الماشرة — إذا ثبت أن قيام الليل ليس بفرض ، وأن قوله : «فَأَقْرَعُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ  
 الْقُرْآنِ» ؛ «فَأَقْرَعُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ» محمول على ظاهره من القراءة في الصلاة ، فاختلف العلماء  
 في قدر ما يلزمه أن يقرأ به في الصلاة ؛ فقال مالك والشافعي : فاتحة الكتاب لا يجزئ العدول  
 عنها ، ولا الإقتصار على بعضها ، وقدره أبو حنيفة بآية واحدة ، من أي القرآن كانت . وعنه ثلاث

(١) التلغ وهو ضربك لشيء الرطب بالشيء اليابس حتى يشتدخ . (٢) يرفضه : يتركه .

(٣) لم ترع : لا روع ولا خوف عليك بعد ذلك .

آيات ١ لأنها أقل سورة . ذكر القول الأول المأوردى والثانى ابن العربى . والصحيح ماذهب إليه مالك والشافعى ، على ما بيناه فى سورة « الفاتحة » أول الكتاب والحمد لله . وقيل : إن المراد به قراءة القرآن فى غير الصلاة ؛ قال المأوردى : فعلى هذا يكون مطلق هذا الأمر محمولاً على الوجوب ، أو على الاستحباب دون الوجوب . وهذا قول الأكثرين ؛ لأنه لو وجب عليه أن يقرأ لوجب عليه أن يحفظه . الثانى أنه محمول على الوجوب ؛ ليقف بقراءته على إعجازه ، وما فيه من دلائل التوحيد وبعث الرسل ، ولا يلزمه إذا قرأه وعرف إعجازه ودلائل التوحيد منه أن يحفظه ؛ لأن حفظ القرآن من القرب المستحبة دون الواجبة . وفى قدر ماتضمنه هذا الأمر من القراءة خمسة أقوال : أحدها جميع القرآن ؛ لأن الله تعالى يسره على عباده ؛ قاله الضحاك . الثانى ثلث القرآن ؛ حكاية جوير . الثالث مائتا آية ؛ قاله السدى . الرابع مائة آية ؛ قاله ابن عباس . الخامس ثلاث آيات كاقصر سورة ؛ قاله أبو خالد الكافى .

الحادية عشرة — قوله تعالى : ﴿ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ ﴾ بنى المفروضة وهى الخمس لوقتها . ﴿ وَأَتُوا الزَّكَاةَ ﴾ الواجبة فى أموالكم ؛ قاله عكرمة وقتادة . وقال الحارث المكنى : صدقة الفطر لأن زكاة الأموال وجبت بعد ذلك . وقيل : صدقة التطوع . وقيل : كل أفعال الخير . وقال ابن عباس : طاعة الله والإخلاص له .

الثانية عشرة — قوله تعالى : ﴿ وَأَقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا ﴾ القرض الحسن ما قصد به وجه الله تعالى خالصاً من المال الطيب . وقد مضى فى سورة « الحديد » بيانه . وقال زيد ابن أسلم : القرض الحسن النفقة على الأهل . وقال عمر بن الخطاب : هو النفقة فى سبيل الله .

الثالثة عشرة — قوله تعالى : ﴿ وَمَا تَقَدَّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ يَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ ﴾ (١) « البقرة » . وروى عن عمر بن الخطاب أنه اتخذ حيساً — يعنى تمرأ بلبن — فجاءه مسكين فأخذه ودفعه إليه . فقال بعضهم : ما يدرى هذا المسكين ما هذا ؟ فقال عمر : لكن رب المسكين يدري

(٢) راجع ج ١٧ ص ٢٥٢

(١) راجع ج ١ ص ١٢٢ .

(٣) جملة : « قوله تعالى » ساقطة من أ = ح = ط . (٤) راجع ج ٢ ص ٧٣ .

ماهو . وكأنه تأول « وَمَا تَقْدُمُوا لَأَنفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ » أى مما تركتم وخلفتم ، ومن الشح والتقصير . ( وَأَعْظَمُ أَجْرًا ) قال أبو هريرة : الجنة ؛ ويحتمل أن يكون أعظم أجراً ؛ لإعطائه بالحسنة عشرًا . ونصب « خيراً وأعظم » على المفعول الثانى لـ « تَجِدُوهُ » و « هو » : فصل عند البصريين « وعماد فى قول الكوفيين ، لا محل له من الإعراب . و « أَجْرًا » تمييز . ( وَأَسْتَغْفِرُوا اللَّهَ ) أى سلوه المغفرة لذنوبكم ( إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ ) لما كان قبل التوبة ( رَحِيمٌ ) لكم بعدها ؛ قاله سعيد بن جبير . ختمت السورة .

## سورة المذثر

مكية فى قول الجميع . وهى ست ونحسون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : يٰأَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ ﴿١﴾ قُمْ فَأَنذِرْ ﴿٢﴾ وَرَبِّكَ فَكَبِّرْ ﴿٣﴾

وَيَبْأَبْكَ فَطَهِّرْ ﴿٤﴾

فيه ست مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ( يٰأَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ ) أى ياذا الذى قد تدثر بنبابه ، أى تنشئ بها ونام ، وأصله المتدثر فادغمت التاء فى الدال لتجانسهما . وقرأ أبى « المتدثر » على الأصل . وقال مقاتل : معظم هذه السورة فى الوليد بن المغيرة . وفى صحيح مسلم عن جابر بن عبد الله وكان من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يُحدث — قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يحدث عن فترة الوحي — قال فى حديثه : ” فبينما أنا أمشي سمعت صوتاً من السماء فرفعت رأسى ، فإذا الملك الذى جاءنى بحراء جالساً على كرسي بين السماء والأرض . “

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : <sup>(١)</sup> « بَخُئْتُ مِنْهُ قَرَقًا ، فَرَجَمْتُ فَقُلْتُ زَمَلُونِي زَمَلُونِي ، فَذَرُونِي ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى » (يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ . قُمْ فَأَنْذِرْ . وَرَبِّكَ فَكْبِّرْ . وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ . وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ ) « في رواية — قبل أن تفرض الصلاة — وهي الأوثان قال : « ثم نتائج الوحي » .

خرجه الترمذى أيضا وقال : حديث حسن صحيح . قال مسلم : وحدثننا زهير بن حرب ، قال : حدثنا الوليد بن مسلم ، قال : حدثنا الأوزاعي قال : سمعت يحيى يقول : سألت أبا سلمة : أى القرآن أنزل قبل ؟ قال : « يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ » فقلت : أو « أقرأ » . فقال : سألت جابر بن عبد الله أى القرآن أنزل قبل ؟ قال : « يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ » فقلت : أو « أقرأ » فقال جابر : أحدثكم ما حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « جاورت بحراء شهرا ، فلما قضيت جوارى نزلت فاستبطنت بطن الوادى ، فنوديت فنظرت أمامى وخلفى وعن يمينى وعن شمالى فلم أرا أحدا ، ثم نوديت فنظرت فلم أرا أحدا ، ثم نوديت فرفمت رأسى فإذا هو على العرش فى الهواء — يعنى جبريل صلى الله عليه وسلم — فأخذنى رجفة شديدة » فأتيت خديجة فقلت دثرونى ، فدثرونى فصبوا على ماء ، فأنزل الله عز وجل : « يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ . قُمْ فَأَنْذِرْ . وَرَبِّكَ فَكْبِّرْ وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ » خرجه البخارى وقال فيه : « فأتيت خديجة فقلت دثرونى وصبوا على ماء باردا ، فدثرونى وصبوا على ماء باردا فقلت : « يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ . قُمْ فَأَنْذِرْ . وَرَبِّكَ فَكْبِّرْ وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ . وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ . وَلَا تَمْنُنْ تَسْكَثِرْ » . « ابن العربى : وقد قال بعض المفسرين إنه جرى على النبى صلى الله عليه وسلم من عقبة [ بن ربيعة ] أمر ، فرجع إلى منزله مغموما ، فقلق وأضطجع » فزلت : « يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ » وهذا باطل . وقال القشيرى أبو نصر : وقيل بلغه قول كفار مكة أنت ساحر ، فوجد من ذلك غما وحما ، فتدثر بثيابه ، فقال الله تعالى : « قُمْ فَأَنْذِرْ » أى لا تفكر فى قولهم ، وبلغهم الرسالة . وقيل : أجمع أبو لهب وأبو سفيان والوليد بن المغيرة والنضر بن الحرث وأمية بن خلف والعاص بن وائل ومطيم بن عدى وقالوا : قد أجمعت وفود العرب فى أيام الحج ، وهم يتساءلون عن أمر محمد ، وقد اختلفتم فى الإخبار عنه ، فمن قائل يقول مجنون ،



وآخر يقول كاهن ، وآخر يقول شاعر ، وتعلم العرب أن هذا كله لا يجتمع في رجل واحد ، فسموا هذا باسم واحد يجتمعون عليه ، وتسميه العرب به ، فقام منهم رجل فقال : شاعر ؛ فقال الوليد : سمعت كلام ابن الأبرص ، وأمية بن أبي الصلت ، وما يشبه كلام محمد كلام واحد منهما ؛ فقالوا : كاهن . فقال : الكاهن يصدّق ويكذب وما كذب محمد قط ؛ فقام آخر فقال : مجنون ؛ فقال الوليد : المجنون يحنق الناس وما حنق محمد قط . وأنصرف الوليد إلى بيته ، فقالوا : صبا الوليد بن المغيرة ؛ فدخل عليه أبو جهل وقال : مالك يا أبا عبد شمس ! هذه قریش تجمع لك شيئاً يعطونكه « زعموا أنك قد أحتجت وصبأت . فقال الوليد : مالى إلى ذلك حاجة ، ولكنى فكرت في محمد ، فقلت : ما يكون من الساحر ؟ فقيل : يفرق بين الأب وأبنة « وبين الأخ وأخيه ، وبين المرأة وزوجها ، فقلت : إنه ساحر . شاع هذا في الناس وصاحوا يقولون : إن هذا ساحر . ورجع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بيته محزوناً فندثر بقطيفة ، ونزلت : « يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ » . وقال عكرمة : معنى « يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ » أى المدثر بالنبوة وأثقالها . ابن العربي : وهذا مجاز بعيد ؛ لأنه لم يكن تنبأ بعد . وعلى أنها أول القرآن لم يكن تمكن منها بعد أن كانت ثانى ما نزل .

الثانية — قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ » : ملاطفة في الخطاب من الكريم إلى الحبيب إذ ناداه بحاله « وعبر عنه بصفته ، ولم يقل يا محمد يا فلان » ليستشعر اللين والملاطفة من ربه كما تقدم في سورة « المزمل » . ومثله قول النبي صلى الله عليه وسلم لعلى إذ نام في المسجد : « قم أبا تراب » وكان خرج مغاضباً لفاطمة رضى الله عنها فسقط رداؤه وأصابه ترابه ؛ فخرجه مسلم . ومثله قوله عليه الصلاة والسلام لحذيفة ليلة الخندق : « قم يا نومان » وقد تقدم .

الثالثة — قوله تعالى : « قُمْ فَأَنْذِرْ » أى خوف أهل مكة وحذرهم المذاب إن لم يُسلّموا . وقيل : الإنذار هنا إعلامهم بنبوته ؛ لأنه مقدمة الرسالة . وقيل : هو دعائهم إلى التوحيد ؛ لأنه المقصود بها . وقال الفراء : قم فصل وأمر بالصلاة .

الرابعة — قوله تعالى : « وَرَبِّكَ فَكَبِّرْ » أى سيّدك ومالكك ومصلح أمرك فعظم وصفه بأنه أكبر من أن يكون له صاحبة أو ولد . وفي حديث أنهم قالوا : يم تفتّح الصلاة ؟

فترت : « وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ » أى وصفه بأنه أكبر . قال ابن العربى : وهذا القول وإن كان يقتضى بعمومه تكبير الصلاة ، فإنه مراد به التكبير والتقديس والتزيه ، لخلع الأنداد والأصنام دونه « ولا تقصد ولياً غيره » ولا تعبد سواه « ولا ترى لغيره فعلاً إلا له ، ولا نعمة إلا منه . وقد روى أن أبا سفيان قال يوم أحد « أعلُّ هُبْلُ » فقال النبى صلى الله عليه وسلم : « قولوا الله أعلُّ وأجل » وقد صار هذا اللفظ بعرف الشرع فى تكبير العبادات كلها أذاناً وصلاة وذكرأ بقوله : « الله أكبر » وحل عليه لفظ النبى صلى الله عليه وسلم الوارد على الإطلاق فى موارد منها قوله : « تحريمها التكبير ، وتحليلها التسليم » والشرع يقتضى بعرفه ما يقتضى بعمومه ، ومن موارد الإحلال بالذباح لله تخليصاً له من الشرك ، وإعلاناً<sup>(٢)</sup> باسمه فى النسك ، وإفراداً لما شرع منه لأمره بالسفك .

قلت : قد تقدم فى أول سورة « البقرة » أن هذا اللفظ « الله أكبر » هو المتعبد به فى الصلاة ، المنقول عن النبى صلى الله عليه وسلم . وفى التفسير : أنه لما نزل قوله تعالى : « وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ » قام رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : « الله أكبر » فكبرت خديجة ، وعلمت أنه الوحى من الله تعالى « ذكره القشيرى .

الخامسة — الفاء فى قوله تعالى : « وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ » دخلت على معنى جواب الجزاء كما دخلت فى « فَأَنْذِرْ » أى قم فأنذر وقم فكبر ربك « قاله الزجاج . وقال ابن جنى : هو كقولك زيداً فاضرب ؛ أى زيداً أضرب ، فالفاء زائدة .

السادسة — قوله تعالى : « وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ » فيه ثمانية أقوال : أحدهما أن المراد بالثياب العمل . الثانى القلب . الثالث النفس . الرابع الجسم . الخامس الأهل . السادس الخلق . السابع الدين . الثامن الثياب الملبوسات على الظاهر . فمن ذهب إلى القول الأول

(١) كذا فى أحكام القرآن « تفسير ابن العربى المطبوع بالقاهرة سنة ١٣٣١ هـ . وفيما نقله المؤلف عن ابن العربى هنا « تصرف فى اللفظ بزيادة ونقص » فراجع (ج ٢ / ٢٨٧) .

(٢) كذا فى أحكام القرآن وفى ح « زه » و : « إعلاما » بالميم . (٣) راجع ج ١ ص ١٧٥ .

قال : تأويل الآية وعملك فأصلح ؛ قاله مجاهد وأبن زيد . وروى منصور عن أبي رزين قال : يقول وعملك فأصلح ؛ قال : وإذا كان الرجل خيبت العمل قالوا إن فلاناً خيبت الثياب ، وإذا كان حسن العمل قالوا إن فلاناً طاهر الثياب ؛ ونحوه عن السدي ، ومنه قول الشاعر :

لَاهُمْ إِنْ عَامَرَ بَنَ جَهِيمٍ \* أَوْذَمَ حِجَابِي ثِيَابٍ دُسِمِ<sup>(١)</sup>

ومنه ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : <sup>(٢)</sup> « يحشّر المرء في ثوبيه اللذين مات عليهما » يعني عمله الصالح والطالح ؛ ذكره الماوردي . ومن ذهب إلى القول الثاني قال : إن تأويل الآية وقبلك فطهر ؛ قاله ابن عباس وسعيد بن جبير ؛ دليله قول امرئ القيس :

فَسَلِّ ثِيَابِي مِنْ ثِيَابِكَ تَسْلِي<sup>(٣)</sup> .

أى قلبي من قلبك . قال الماوردي : ولم في تأويل الآية وجهان : أحدهما — معناه وقبلك فطهر من الإثم والمعاصي ؛ قاله ابن عباس وقتادة . الثاني — وقبلك فطهر من الغدر ؛ أى لا تغدر فتكون دنس الثياب . وهذا مروى عن ابن عباس ، وأستشهد بقول غيلان بن سلمة الثقفي :

فَإِنِّي بِحَمْدِ اللَّهِ لَا ثَوْبَ فَأِجِرْ . لِبَسْتُ وَلَا مِنْ غَدَرَةٍ أَتَقَنَّعُ

ومن ذهب إلى القول الثالث قال : تأويل الآية ونفسك فطهر ؛ أى من الذنوب . والعرب تكنى عن النفس بالثياب ؛ قاله ابن عباس . ومنه قول عنترة :

فَشَكَّكْتُ بِالرَّيْحِ الطَّوِيلِ ثِيَابَهُ . لَيْسَ الْكَرِيمُ عَلَى الْفَنَاءِ بِمُحَرَّمٍ

وقال امرؤ القيس :

فَسَلِّ ثِيَابِي مِنْ ثِيَابِكَ تَسْلِي .

(١) ثياب دسم : منطحة بالذنوب . وفي « ح » : ز : « أودم » بالبدال المهملة . وهو تحريف . ومعنى البيت : أنه حج وهو متدنس بالذنوب . وأودم الحج : أوجبه . (٢) في ٩ ، ح : « الزمن » . (٣) صدر البيت : \* وإن كنت قد ساء لك مني خليفة .

وقال :

ثِيَابُ بَنِي عَوْفٍ طَهَارَى نَقِيَّةٌ • وَأَوَجُّهُمْ بَيْضُ الْمَسَافِرِ غُرَّانُ

أى أنفس بنى عوف . ومن ذهب إلى القول الرابع قال : تأويل الآية وجسمك فطهر ؛ أى عن المعاصى الظاهرة . ومما جاء عن العرب فى الكناية عن الجسم بالثياب قول ليلى ، وذكرت إبلاً :

رموها بأثياب خِفَافٍ فَلَا تَرَى • لَهَا شَبَهًا إِلَّا النَّعَامَ الْمُتَفَرِّجًا

أى ركبوها فرموها بأنفسهم . ومن ذهب إلى القول الخامس قال : تأويل الآية وأهلك فطهرهم من الخطايا بالوعظ والتأديب ؛ والمرب تسمى الأهل ثوباً ولباساً وإزاراً ؛ قال الله تعالى : « هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لِهِنَّ » . الماوردي : ولم فى تأويل الآية وجهان : أحدهما — معناه ونساءك فطهر ، باختيار المؤنات العفائف . الثانى — الاستمتاع بهن فى القبل دون الدبر ؛ فى الطهر لا فى الحيض . حكاه ابن بحر . ومن ذهب إلى القول السادس قال : تأويل الآية وخلقتك لحسن . قاله الحسن والقرطبي ؛ لأن خلق الإنسان مشتمل على أحواله أشتمال ثيابه على نفسه . وقال الشاعر :

وَيَحْيَى لَا يُلَامُ بِسُوءِ خُلُقِي • وَيَحْيَى طَاهِرُ الْأَثْوَابِ حُرُّ

أى حسن الأخلاق . ومن ذهب إلى القول السابع قال : تأويل الآية ودينك فطهر . وفى الصحيحين عنه عليه السلام قال : « رَأَيْتُ النَّاسَ وَعَلَيْهِمْ ثِيَابٌ ، مِنْهَا مَا يَبْلُغُ الثَّدْيَ ، وَمِنْهَا مَا دُونَ ذَلِكَ ، وَرَأَيْتُ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ وَعَلَيْهِ إِزَارٌ يَمْحُوهُ » . قالوا : يارسول الله فما أولت ذلك ؟ قال : الدين . وروى ابن وهب عن مالك أنه قال : ما يعجبني أن أقرأ القرآن إلا فى الصلاة والمساجد لا فى الطريق ؛ قال الله تعالى : « وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ » . يريد مالك أنه كنى عن الثياب بالدين . وقد روى عبد الله بن نافع عن أبى بكر بن عبد العزيز بن عبد الله

(١) نسب المؤلف هذا البيت فيما سبأنى لابن أبى كبشة مرة ولأمرئ القيس مرة أخرى ، وفى « اللسان »

و « شرح القاموس » أنه لأمرئ القيس ولم نعرطه فى ديوانه . وقد نسب ابن العربى لابن أبى كبشة . والشطر

الأخير فى ١ ، ز ، ح ، ط • \* وأوجههم عند المشاهد غرّان •

أبن عمر بن الخطاب عن مالك بن أنس في قوله تعالى : « وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ » أى لا تلبسها على غَدْرَةٍ ؛ ومنه قول أبى كَبْشَةَ <sup>(١)</sup> :

ثِيَابُ بَنِي عَوْفٍ طَهَارَى نَقِيَّةٌ ■ وَأَوَجُّهُمْ بِبُيُوتِ الْمَسَافِرِ غُرَانُ

يعنى بطهارة ثيابهم : سلامتهم من الدناءات ، ويعنى بفسرة وجوههم تنزيهم عن المحرمات ، أو جالهم في الحلقة أو كليهما ؛ قاله أبن العربى . وقال سفيان بن عيينة : لا تلبس ثيابك على كذب ولا جور ولا غدر ولا لائم ■ قاله عكرمة . ومنه قول الشاعر :

■ أَوَدَّمَ بَحْمًا فِي ثِيَابٍ دُثْمٍ ■

أى قد دُثِمَها بالمعاصى . وقال النابغة :

رِقَاقُ النَّعَالِ طَيِّبٌ حِجْرَاتُهُمْ ■ يُحْيُونَ بِالرَّيْحَانِ يَوْمَ السَّابِاسِ <sup>(٢)</sup>

ومن ذهب إلى القول الثامن قال : إن المراد بها الثياب الملبوسات ، فلم يهمل فى تأويله أربعة أوجه : أحدهما — معناه وثيائك فأنتى ؛ ومنه قول امرئ القيس :

■ ثِيَابُ بَنِي عَوْفٍ طَهَارَى نَقِيَّةٌ ■

الثانى — وثيائك فشمّر وقصّر ، فإن تقصير الثياب أبعد من النجاسة ، فإذا أنجرت على الأرض لم يؤمن أن يصيبها ما ينجسها ؛ قاله الزجاج وطاوس . الثالث — « وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ » من النجاسة بالماء ؛ قاله محمد بن سيرين وأبن زيد والفقهاء . الرابع — لا تلبس ثيابك إلا من كسب حلال لتكون مطهرة من الحرام . وعن أبن عباس : لا تكن ثيابك التى تلبس من مكسب غير طاهر . أبن العربى وذكر بعض ما ذكرناه : ليس بممتنع أن تحمل الآية على عموم المراد فيها بالحقيقة والمجاز ، وإذا حملناها على الثياب المعلومة الطاهرة فهى نتناول معنيين : أحدهما — تقصير الأذيال ؛ لأنها إذا أرسلت تدنست ، ولهذا قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه لعلاء من الأنصار وقد رأى ذيله مسترخياً : أرفع إزارك فإنه أنقى وأبقى وأبقى .

(١) انظر الحاشية رقم ٣ ص ٦٢ من هذا الجزء .

(٢) البيت من قصيدة مدح بها عمرو بن الحارث الفسافى . وأراد رِقَاقُ النعال أنهم ملوك لا يخلصون نعالهم ويطيب حجراتهم عفتهم . والسبابس يوم « الشعانين » وهو يوم عهد عند النصارى وكان المدحج نصرانياً .

وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : <sup>(١)</sup> « إزدة المؤمن إلى أنصاف ساقيه ، لا جناح عليه فيما بينه وبين الكعبين ، وما كان أسفل من ذلك ففي النار » فقد جعل النبي صلى الله عليه وسلم الغاية في لباس الإزار الكعب وتوعد ماتحته بالنار ، فما بال رجال يرسلون أذيالهم ، ويطيلون ثيابهم ، ثم يتكلفون رفعها بأيديهم ، وهذه حالة الكبر ، وقائدة العُجب ، [ وأشد ما في الأمر أنهم يعصون ويحسون ويلحقون أنفسهم ] <sup>(٢)</sup> بمن لم يجعل الله معه غيره ولا الحق به سواء . قال النبي صلى الله عليه وسلم : « لا ينظر الله إلى من جر ثوبه خيلاء » ولفظ الصحيح : « من جر إزاره خيلاء لم ينظر الله إليه يوم القيامة » . قال أبو بكر : يا رسول الله ! إن أحد شئتي إزارى يسترني إلا أن أتعاهد ذلك منه ؟ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لست ممن يصنعه خيلاء » فعم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالنهي « وأستثنى الصديق ، فأراد الأذنياء إلحاق أنفسهم بالرفقاء <sup>(٣)</sup> » وليس ذلك لهم . والمعنى الثاني — غسلها من النجاسة وهو ظاهر منها ، صحيح فيها . المهدوي . « وبه استدل بعض العلماء على وجوب طهارة الثوب » قال ابن سيرين وابن زيد : لا تنصل إلا في ثوب طاهر . واحتج بها الشافعي على وجوب طهارة الثوب . وليست عند مالك وأهل المدينة بفرض ، وكذلك طهارة البدن ، ويدل على ذلك الإجماع على جواز الصلاة بالاستنجار من غير غسل . وقد مضى هذا القول في سورة <sup>(٤)</sup> « برأة » مستوفى .

قوله تعالى : **وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ** ﴿٥٦﴾

قوله تعالى : **( وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ )** قال مجاهد وعكرمة : يعني الأوثان ؛ دليله قوله تعالى : **« فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ »** قاله ابن عباس وابن زيد . وعن ابن عباس أيضا : والمائم فاهجر أي فارتك . وكذا روى مغيرة عن إبراهيم النخعي قال : الرُّجْزُ الإثم . وقال قتادة : الرجز : إساف وثائلة ، صنمان كانا عند البيت . وقيل : الرجز العذاب ، على تقدير حذف

(١) الإزدة بالكسر : الحالة وهيبة الأتزار . (٢) الزيادة من ابن العربي (ج ٢/ ٧٨٨) طبع

السادة بالقاهرة . (٣) في ابن العربي : بالأقصاء . (٤) راجع ج ٨ ص ٢٦٣ .

المضاف؛ المعنى : وعمل الرجز فأجر، أو العمل المؤدى إلى العذاب . وأصل الرجز العذاب ، قال الله تعالى : « لَنْ كُشِفَتْ عَنْ الرِّجْزِ لُتُومِنَ لَكَ » وقال تعالى : « قَارَسْنَا عَلَيْهِمْ رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ » فسميت الأوثان رِجْزاً لأنها تؤدى إلى العذاب . وقراءة العامة « الرِّجْز » بكسر الراء . وقرأ الحسن وعكرمة ومجاهد وآبن محيصن وحفص عن عاصم « والرِّجْز » بضم الراء وهما لغتان مثل الذكر والذكر . وقال أبو العالية والربيع والكسائي : الرِّجْز بالضم : الضم ، وبالكسر : النجاسة والمعصية . وقال الكسائي أيضاً : بالضم : الوثن ، وبالكسر : العذاب . وقال السدي : الرِّجْز ينصب الراء :<sup>(١)</sup> الوعيد .

قوله تعالى : وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ ﴿٦٦﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ( وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ ) فيه أحد عشر تأويلاً : الأول — لا تمنن على ربك بما تحمله من أنفال النبوة ، كالذي يستكثر ما يحمله بسبب الغير . الثاني — لا تعط عطية تلمس بها أفضل منها ؛ قاله آبن عباس وعكرمة وقتادة . قال الضحاك : هذا حرمه الله على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لأنه مأمور بأشرف الآداب وأجل الأخلاق « وإباحه لأمنته » وقاله مجاهد . الثالث — عن مجاهد أيضاً : لا تضعف<sup>(٢)</sup> أن تستكثر من الخير من قولك جبل منين إذا كان ضعيفاً ودليله قراءة آبن مسعود « وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ مِنَ الْخَيْرِ » . الرابع — عن مجاهد أيضاً والربيع : لا تعظم عملك في عينك أن تستكثر من الخير ، فإنه مما أنعم الله عليك . قال آبن كيسان : لا تستكثر عملك فتراه من نفسك ، إنما عملك منة من الله عليك ؛ إذ جعل الله لك سبيلاً إلى عبادته . الخامس — قال الحسن : لا تمنن على الله بعملك فتستكثره . السادس — لا تمنن بالنبوة والقرآن على الناس فتأخذ منهم أجراً تستكثر به . السابع — قال القرطبي : لا تعط مالك مصانعة . الثامن — قال زيد بن أسلم : إذا

(١) قوله « ينصب الراء ... » كذا في نسخ الأصل « ولم نظفر به في المراجع التي بأيدينا .

(٢) ١٠١ ح : « فيه عشر تأويلات » . (٣) عبارة آبن العربي في أحكام القرآن ( ٢ / ٢٨٨ ) :

ولا تضعف عن الخير أن تستكثر منه .

أعطيت عطية فأعطها لربك . التاسع — لا تقل دعوت فلم يستجب لي . العاشر — لا تعمل طاعة وتطلب ثوابها . ولكن أصبر حتى يكون الله هو الذى يشيك عليها . الحادى عشر — لا تفعل الخير لتراعى به الناس .

الثانية — هذه الأقوال وإن كانت مرادة فأظهرها قول ابن عباس : لا تعط لتأخذ أكثر مما أعطيت من المال ؛ يقال : مننت فلاناً كذا أى أعطيته . ويقال للعطية المنّة ؛ فكانه أمر بأن تكون عطايا الله . لا لارتقاب ثواب من الخلق عليها . لأنه عليه السلام ما كان يجمع الدنيا . ولهذا قال : ” مالى مما أفاء الله عليكم إلا الخمس والخمس مردود عليكم “ . وكان ما يفضل من نفقة عياله مصروفًا إلى مصالح المسلمين ؛ ولهذا لم يورث ؛ لأنه كان لا يملك لنفسه الآخرة والافتناء ، وقد عصمه الله تعالى عن الرغبة فى شيء من الدنيا ؛ ولذلك حرمت عليه الصدقة وأبيحت له الهدية . فكان يقبلها ويشيب عليها . وقال : ” لو دُعيت إلى كُرَاعٍ لأجبت ولو أهدى إلى ذراع لقبلت “ ابن العربى . وكان يقبلها سُنَّةً ولا يستكثرها شرعة . وإذا كان لا يعطى عطية يستكثر بها فلا غنىء أولى بالاجتناب . لأنها باب من أبواب المذلة . وكذلك قول من قال : إن معناها لا تعطى عطية تنتظر ثوابها ، فإن الانتظار تعلق بالأطاع . وذلك فى حيزه بحكم الامتناع . وقد قال الله تعالى له : « وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لِنَفْثَنَّهُمْ فِيهِ وَرِزْقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَى » . وذلك جائز لسائر الخلق ؛ لأنه من متاع الدنيا ، وطلب الكسب والتكاثر بها . وأما من قال أراد به العمل أى لا تمنى بملك على الله فتستكثره فهو صحيح ؛ فإن ابن آدم لو أطاع الله عمره من غير فتور لما بلغ لنعم الله بعض الشكر .

الثالثة — قوله تعالى : « وَلَا تَمْنُنْ » قراءة العامة بإظهار التضعيف . وقرأ أبو السَّمَّال العدوى وأشهب العقيلي والحسن « وَلَا تَمْنَنَّ » مدغمة مفتوحة . « تَسْتَكْثِرُ » : قراءة العامة

(١) فى ، ا ح ، ز ، ط : « ولهذا » . (٢) الكراع بوزن فراب : وهو مستند الساق من الرجل .

وهو من البقر والغنم بمنزلة الوظيف من الفرس والبهي .



بالرفع وهو في معنى الحال ، تقول : جاء زيد يركض أى راكضاً ، أى لا تعط شيئاً مقدّراً أن تأخذ بدله ما هو أكثر منه . وقرأ الحسن بالجزم على جواب النهى وهو ردى ، لأنه ليس بجواب . ويجوز أن يكون بدلاً من « تَمَنَّ » كأنه قال : لا تستكثر . وأنكره أبو حاتم وقال : لأن المتن ليس بالاستكثار فيبدل منه . ويحتمل أن يكون سكن تخفيفاً كمفد . أو أن يعتبر حال الوقف . وقرأ الأعشى ويحيى « تَسْتَكْثِرُ » بالنصب ، تَوَهَّ لام كي ، كأنه قال : ولا تمن لتستكثر . وقيل : هو بإضمار « أن » كقوله :

« أَلَا أَيُّهَا الزَّاجِرُ أَحْضَرُ الْوَعَى »

ويؤيده قراءة ابن مسعود « وَلَا تَمَنَّ أَنْ تَسْتَكْثِرَ » . قال الكسائي : فإذا حذف « أن » رفع ، وكان المعنى واحداً . وقد يكون المتن بمعنى التعداد على المنعم عليه بالنعم ، فيرجع إلى القول [ الثاني ] <sup>(٢)</sup> ، ويعضده قوله تعالى : « لَا تُبْطِلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى » وقد يكون مراداً في هذه الآية . والله أعلم .

قوله تعالى : وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ ﴿٧﴾

قوله تعالى : ( وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ ) أى ولسيدك ومالكك فاصبر على أداء فرائضه وعبادته . وقال مجاهد : على ما أوديت . وقال ابن زيد : حُمِلَتْ امرأً عظيماً ، محاربة العرب والعجم ، فاصبر عليه الله . وقيل : فاصبر تحت موارد القضاء لأجل الله تعالى . وقيل : فاصبر على البسوى ، لأنه يمتحن أوليائه وأصفياه . وقيل : على أوامره ونواهيه . وقيل : على فراق الأهل والأوطان .

قوله تعالى : فَلِذَا نَقَرِ فِي النَّاقُورِ ﴿٨﴾ فَذَلِكَ يَوْمَئِذٍ يَوْمٌ عَسِيرٌ ﴿٩﴾ عَلَى الْكَافِرِينَ غَيْرُ يَسِيرٍ ﴿١٠﴾

(١) البيت لطرفة بن العبد من معلقته ، ونسأه : « وأن أشهد اللذات هل أنت مخلدى »

(٢) زيادة يقتضها المعنى . (٣) في ١ ، ح ، ل : « ما أدبت » .

قوله تعالى : ( فَإِذَا نُقِرَ فِي النَّاقُورِ ) إذا نفخ في الصور . والناقور : فاعول من النقر ؛ كأنه الذى من شأنه أن ينقر فيه للتصويت ، والنقر فى كلام العرب : الصوت ؛ ومنه قول امرئ القيس .

أَخْفَضَهُ بِالنَّقْرِ لَمَّا عَلَوْتُهُ ۖ وَيَرْفَعُ طَرَفًا غَيْرَ خَافٍ غَضِيبُضٍ

وهم يقولون ۖ نَقَرُ بِأَسْمِ الرجل إذ دماه غنصاً له بدعائه . وقال مجاهد وغيره : هو كهيئة البوق ، ويعنى به النفخة الثانية . وقيل : الأولى ؛ لأنها أول الشدة المائلة العامة . وقد مضى الكلام فى هذا مستوفى فى « التل » و « الأنعام » وفى كتاب « التذكرة » ، والمحمدية . وعن أبى جبان قال ۖ « أَمَّا زُرَّارَةُ بن أوفى فلما بلغ ۖ فَإِذَا نُقِرَ فِي النَّاقُورِ » نَحْرَ مَيْتًا . ( فَذَلِكَ يَوْمَئِذٍ يَوْمٌ عَسِيرٌ ) أى فذلك اليوم يوم شديد ( عَلَى الْكَافِرِينَ ) أى على من كفر بالله وبأنبيائه صلى الله عليه وسلم ( غَيْرُ يَسِيرٍ ) أى غير سهل ولا هين ؛ وذلك أن عقدهم لا تتحل إلا إلى عقدة أشد منها ، بخلاف المؤمنين الموحدين المذنبين فإنها تتحل إلى ما هو أخف منها حتى يدخلوا الجنة برحمة الله تعالى . و « يَوْمَئِذٍ » نصب على تقدير فذلك يوم عسير يومئذ . وقيل : جر بتقدير حرف جر ، مجازه : فذلك فى يومئذ . وقيل : يجوز أن يكون رفعاً إلا أنه بنى على الفتح لإضافته إلى غير متمكن .

قوله تعالى : ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا ۖ وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَمْدُودًا ۖ وَبَنِينَ شُهُودًا ۖ وَمَهَّدْتُ لَهُ تَمْهِيدًا ۖ ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ ۖ كَلَّا إِنَّهُ كَانَ لِآيَاتِنَا عَنِيدًا ۖ سَأُرْهِقُهُ صَعُودًا ۖ قوله تعالى : ( ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا ) « ذَرْنِي » أى دعنى ؛ وهى كلمة وعيد وتهديد . « وَمَنْ خَلَقْتُ » أى دعنى والذى خلقته وحيداً ؛ فـ « وحيداً » على هذا حال من ضمير المفعول المحذوف ، أى خلقته وحده ، لا مال له ولا ولد ، ثم أعطيته بعد ذلك ما أعطيته .

والمفسرون على أنه الوليد بن المغيرة المخزومي، وإن كان الناس خلقوا مثل خلقه. وإنما خُصَّ بالذكور لاختصاصه بكفر النعمة وإيذاء الرسول عليه السلام، وكان يسمَّى الوحيد في قومه. قال ابن عباس: كان الوليد يقول: أنا الوحيد بن الوحيد، ليس لي في العرب نظير، ولا لأبي المغيرة نظير، وكان يسمي الوحيد، فقال الله تعالى: «ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ» بزعمه «وَحِيدًا» لا أن الله تعالى صدقه بأنه وحيد. وقال قوم: إن قوله تعالى: «وَحِيدًا» يرجع إلى الربِّ تعالى على معنيين: أحدهما: ذرني وحدي معه فانا أجزيك في الانتقام منه عن كل متقم. والثاني: أني أفردت بخلقته ولم يشركني فيه أحد، فانا أهلكه ولا أحياك، ولا أحياك ولا أهلكه، ف«وَحِيدًا» على هذا حال من ضمير الفاعل، وهو التاء في «خَلَقْتُ» والأوّل قول مجاهد: أي خلقته وحيدًا في بطن أمه لا مال له ولا ولد، فأنعمت عليه فكفر؛ فقوله: «وَحِيدًا» على هذا يرجع إلى الوليد أي لم يكن له شيء فملكته. وقيل: أراد بذلك ليدل على أنه نبعت وحيدًا كما خلق وحيدًا. وقيل: الوحيد الذي لا يُعرف أبوه، وكان الوليد معروفًا بأنه دعيّ كما ذكرنا في قوله تعالى: «عُتِّلَ بَعْدَ ذَلِكَ زَيْمٌ» وهو في صفة الوليد أيضا.

قوله تعالى: «وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَمْدُودًا» أي خولته وأعطيته مالًا ممدودًا، وهو ما كان للوليد بين مكة والطائف من الإبل والمجسور والنعم والجنان والعبيد والحواري، كذا كان ابن عباس يقول. وقال مجاهد: غلة ألف دينار؛ قاله سعيد بن جبير وابن عباس أيضا. وقال قتادة: ستة آلاف دينار. وقال سفيان الثوري وقاتدة: أربعة آلاف دينار. الثوري أيضا: ألف ألف دينار. مقاتل: كان له بستان لا ينقطع خيره شئًا ولا صيفًا. وقال عمر رضي الله عنه: «وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَمْدُودًا» غلة شهر بشهر. الثمان بن سالم: أرضًا يزرع فيها. القشيري: والأظهر أنه إشارة إلى ما لا ينقطع رزقه، بل يتسوالى كالزرع والضرع والتجارة.

(١) في ١، ح، و: «أفردت». (٢) كلمة «له» ساقطة من ١، ح، ل. (٣) في ٢، ط، ل: «لا يتين». (٤) جمع حجرة، وهي الأنثى من الخيل.

قوله تعالى : ﴿ وَبَيْنَ شُهَدَاً ﴾ أى حضوراً لا يغيبون عنه فى تصرف . قال مجاهد وقتادة : كانوا عشرة . وقيل : اثنا عشر ، قاله السدى والضحاك . قال الضحاك : سبعة ولدوا بمكة وخمسة ولدوا بالطائف . وقال سعيد بن جبير : كانوا ثلاثة عشر ولداً . مقاتل : كانوا سبعة كلهم رجال ، أسلم منهم ثلاثة : خالد وهشام والوليد بن الوليد . قال : فما زال الوليد بعد نزول هذه الآية فى نقصان من ماله وولده حتى هلك . وقيل : شهدوا أى إذا ذكر ذكروا معه ، قاله ابن عباس . وقيل : شهداء أى قد صاروا مثله فى شهود ما كان يشهده ، والقيام بما كان يباشره . والأول قول السدى ، أى حاضرين مكة لا يظعنون عنه فى تجارة ولا يغيبون .

قوله تعالى : ﴿ وَمَهَّدْتُ لَهُ تَمْهِيداً ﴾ أى بسطت له فى العيش بسطاً ، حتى أقام ببلدته مطمئناً مترفعاً يرجع إلى رأيه . والتمهيد عند العرب : التوطئة والتهيئة ، ومنه مهّد الصبي . وقال ابن عباس : ﴿ وَمَهَّدْتُ لَهُ تَمْهِيداً ﴾ أى وسّعت له ما بين اليمن والشام ، وقاله مجاهد . وعن مجاهد أيضاً فى ﴿ وَمَهَّدْتُ لَهُ تَمْهِيداً ﴾ أنه المال بعضه فوق بعض كما يمهّد الفراش .

قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ ﴾ أى ثم إن الوليد يطمع بعد هذا كله أن أزيده فى المال والولد . ﴿ كَلَّا ﴾ أى ليس يكون ذلك مع كفره بالنعم . وقال الحسن وغيره : أى ثم يطمع أن أدخله الجنة ، وكان الوليد يقول : إن كان عهد صادقاً فما خلقت الجنة إلا لى ، فقال الله تعالى ردّاً عليه وتكذيباً له : ﴿ كَلَّا ﴾ أى لست أزيده ، فلم يزل يرى النقصان فى ماله وولده حتى هلك . و ﴿ ثُمَّ ﴾ فى قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ يَطْمَعُ ﴾ ليست ثم التى للنسق ولكنها تعجيب ، وهى كقوله تعالى : ﴿ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ ﴾ وذلك كما تقول : أعطيتك ثم أنت تجفوني ، كالمتعجب من ذلك . وقيل يطمع أن أترك ذلك فى عقبه ، وذلك أنه كان يقول : إن عهدا مبتور ، أى أبترو وينقطع ذكره بموته . وكان يظن أن ما رزق لا ينقطع بموته . وقيل : أى ثم يطمع أن أنصره على كفره . و ﴿ كَلَّا ﴾ قطع للرجاء عما كان يطمع فيه من الزيادة ، فيكون متصلاً بالكلام الأول . وقيل : ﴿ كَلَّا ﴾ بمعنى حقاً ويكون ابتداء . ﴿ إِنَّهُ ﴾ يعنى الوليد ﴿ كَانَ لَا يَأْتِنَا حَيْدًا ﴾ أى معاندا للنبي صلى الله

عليه وسلم وما جاء به ؛ يقال : عانده فهو عِنْد مثل جالس فهو جالِس ؛ قاله مجاهد .  
وعِنْدَ يَعْنِد بالكسر أى خالف وردّ الحق وهو يعرفه فهو عِنْد وعَانِد . والعَانِد : البعير الذى  
يمحور عن الطريق ويعدل عن القصد والجمع عُنْد مثل رَاكِع ورُكْع ؛ وأنشد أبو عبيدة  
قول الحارثي :

إِذَا رَكِبْتُ فَأَجْعَلَانِي وَسَطًا <sup>(١)</sup> ■ إِنِّي كَبِيرٌ لَا أَطِيقُ الْعُنْدَا

وقال أبو صالح : « عِنْدَا » معناه مباعدا ؛ قال الشاعر :

أَرَانَا عَلَى حَالٍ تَفَرَّقُ بَيْنَنَا <sup>(٢)</sup> ■ نَوَى غَرَبَةً إِنِّ الْفِرَاقَ عُنُودُ

قنادة ؛ جاحدا . مقاتل : معرضا . ابن عباس : بجودا . وقيل : إنه المجاهر بعدوانه .  
وعن مجاهد أيضا قال : مجانباً للحق معانداً له معرضاً عنه . والمعنى كله متقارب . والعرب  
تقول : عِنْد الرجل إذا عَتَا وجاوز قدره . والعُنُود من الإبل : الذى لا يتخالط الإبل ، إنما هو  
في ناحية . ورجل عُنُود إذا كان يحلّ وحده لا يتخالط الناس . والعنيد من التجبر . وعرق  
عاند : إذا لم يرقأ دمه ، كل هذا قياس واحد وقد مضى في سورة « إبراهيم » . وجمع العنيد  
عُنْد ، مثل رَغِيف ورَغُف .

قوله تعالى : ﴿ سَأَرْهُقُهُ ﴾ أى سأكلفه . وكان ابن عباس يقول : سألجئه ؛ والإرهاق  
في كلام العرب : أن يُجَل الإنسان على الشيء . ﴿ صَعُودًا ﴾ « الصُّعُودُ : جبل من نار يتصعد فيه  
سبعين خريقاً ثم يهوى كذلك فيه أبداً » رواه أبو سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم  
خرجه الترمذي وقال فيه حديث غريب . وروى عطية عن أبي سعيد قال : صخرة في جهنم إذا  
وضعوا عليها أيديهم ذابت فإذا رفعوها عادت ، قال : فيبلغ أعلاها في أربعين سنة يُجذب من  
أمامه بسلاسل ويضرب من خلفه بمقامع ، حتى إذا بلغ أعلاها رمى به إلى أسفلها ؛ فذلك  
دأبه أبداً . وقد مضى هذا المعنى في سورة « قُلْ أَوْحَى » . وفي التفسير : أنه صخرة ملساء <sup>(٣)</sup>

(١) رواية لسان العرب : \* إذا رحلت فأجعلوني وسطا ■

(٢) نوى غربة : بعيدة . (٣) راجع ج ٩ ص ٣٤٩ . (٤) راجع ص ٢٨ من هذا الجزء .

يكلف صعودها فإذا صار في أعلاها حُدِر في جهنم ، فيقوم يهوى ألف عام من قبل أن يبلغ قرار جهنم ، يحترق في كل يوم سبعين مرة ثم يعاد خلقاً جديداً . وقال ابن عباس : المعنى سأكلفه مشقة من العذاب لا راحة له فيه . ونحوه عن الحسن وقادة . وقيل : إنه تصاعد نفسه للزعر وإن لم يتعقبه موت ، ليعذب من داخل جسده كما يعذب من خارجه .

قوله تعالى : **إِنَّهُ فَكَّرَ وَقَدَّرَ ۖ فَقُتِلَ كَيْفَ قَدَّرَ ۖ ثُمَّ قُتِلَ كَيْفَ قَدَّرَ ۖ ثُمَّ نَظَرَ ۖ ثُمَّ عَبَسَ وَبَسَرَ ۖ ثُمَّ أَدْبَرَ وَاسْتَكْبَرَ ۖ فَفَالَ إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ يُؤْثَرُ ۖ إِنَّ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ ۖ**

قوله تعالى : **( إِنَّهُ فَكَّرَ وَقَدَّرَ )** يعني الوليد فكر في شأن النبي صلى الله عليه وسلم والقرآن و « قَدَّرَ » أى هيا الكلام في نفسه ، والعرب تقول : قدرت الشيء إذا هيأته ، وذلك أنه لما نزل : **حَمِّمْ . تَزِيلُ الْكَتَابِ مِنْ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ** إلى قوله : **إِلَيْهِ الْمَصِيرُ** سمعه الوليد يقرؤها فقال : والله لقد سمعت منه كلاماً ما هو من كلام الإنس ولا من كلام الجن . وإن له لحلاوة ، وإن عليه لطلاوة ، وإن أعلاه لمثمر ، وإن أسفله لمغدق ، وإنه ليعلو ولا يُعْلَى عليه ، وما يقول هذا بشر . فقالت قريش : صبا الوليد لتصبون قريش كلها . وكان يقال للوليد ريمانة قريش ، فقال أبو جهل : أنا أكفيكموه . فضى إليه حزيناً ؟ فقال له : مالى أراك حزيناً . فقال له : ومالى لا أحزن وهذه قريش يجمعون لك فقهة يعينونك بها على كبر سنك ويزعمون أنك زينت كلام محمد ، وتدخل على ابن أبى كبشة وابن أبى خفافة لتنال من فضل طعامهما ، فنضب الوليد وتكبر ، وقال : أنا أحتاج إلى كسر محمد وصاحبه ، فأنتم تعرفون قدر مالى ، والآلات والعزى ما بي حاجة إلى ذلك ، وإنما أنتم تزعمون أن محمداً مجنون ، فهل رأيتموه قط يَخْشَقُ ؟ قالوا : لا والله . قال : وتزعمون أنه شاعر ، فهل رأيتموه نطق بشعر قط ؟ قالوا : لا والله . قال : فتزعمون أنه كذاب فهل جرّبتم عليه كذباً قط ؟ قالوا : لا والله .

(١) قال : فترعون أنه كاهن فهل رأيتموه تكهن قط ، ولقد رأينا للكهنة أجباجاً وتخالجاً فهل رأيتموه كذلك ؟ قالوا : لا والله . وكان النبي صلى الله عليه وسلم يُسمّى الصادق الأمين من كثرة صدقه . فقالت قريش للوليد : فما هو ؟ ففكر في نفسه : ثم نظر : ثم عبس : فقال : ما هو إلا ساحر ! أما رأيتموه يفرق بين الرجل وأهله وولده ومواليه ؟ ! فذلك قوله تعالى : « إِنَّهُ فَكَّرَ » أى فى أمر محمد والقرآن « وَقَدَّرَ » فى نفسه ماذا يمكنه أن يقول فيهما . ( فُقِتِلَ ) أى لُعن . وكان بعض أهل التأويل يقول : معناها فقهر وقلب : وكل مُذَلَّل مُقْتَل ؛ قال الشاعر (٢)

وَمَا ذَرَفَتْ عَيْنَاكَ إِلَّا لِتَقْدَحِي • بِسَهْمِيكَ فِي أَعْيَارِ قَلْبٍ مُّقْتَلٍ

وقال الزهرى : عُدْبٌ ، وهو من باب الدعاء . ( كَيْفَ قَدَّرَ ) قال ناسٌ : كَيْفَ تعجيب ؛ كما يقال للرجل نتعجب من صنيعه . كيف فعلت هذا ؟ وذلك كقوله : « أَنْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ » . ( ثُمَّ قُتِلَ ) أى لُعن لعناً بعد لُعن . وقيل : فقتل بضرب من العقوبة ، ثم قتل بضرب آخر من العقوبة ( كَيْفَ قَدَّرَ ) أى على أى حال قَدَّرَ . ( ثُمَّ نَظَرَ ) بأى شئ يرد الحق بدفعه . ( ثُمَّ عَبَسَ ) أى قَطَّبَ بين عينيه فى وجوه المؤمنين ؛ وذلك أنه لما حمل قريشا على ما حلهم عليه من القول فى محمد صلى الله عليه وسلم بأنه ساحر ، مرّ على جماعة من المسلمين ، فدعوه إلى الإسلام . فعبس فى وجوههم . . قيل : عَبَسَ وبَسَرَ على النبي صلى الله عليه وسلم حين دعاه . والعَبَسَ مخففاً مصدر عَبَسَ يَعْبِسُ عَبَسًا وَعُبُوسًا : إذا قَطَّبَ . والعَبَسَ ما يتعلق بأذناب الإبل من أبعادها وأبوالها ؛ قال أبو النجيم :

كَانَتْ فِي أَذْنَابِهِنَّ الشُّوَلُ • مِنْ عَبَسَ الصَّيْفِ قُرُونِ الْأَيْلِ

( وَبَسَرَ ) أى كَلَحَ وجهه وتغير لونه ؛ قاله قتادة والسدى ؛ ومنه قول بشر بن أبى خازم :

صَبَحْنَا تَمِيمًا غَدَاةَ الْخَفَارِ • بِشَبَاهِ مَلْهُومَةٍ بِإِسْرَةٍ (٤)

(١) تخلج المحنون فى مشيته : يتجاذب بينا وشمالا . (٢) هو أمرؤ القيس .

(٣) كلمة • مخففاً • ساقطة من الأصل المطبوع . (٤) الجفار : موضع . وقيل هو ماء لبنى تميم .

وقال آخر<sup>(١)</sup>:

وَقَدْ رَأَيْنِي مِنْهَا صُدُودٌ رَأَيْتُهُ • وَإِعْرَاضُهَا عَنْ حَاجَتِي وَبُسُورُهَا  
وقيل : إن ظهور العُيُوس في الوجه بعد المحاورة • وظهور البُسُور في الوجه قبل المحاورة •  
وقال قوم «بَسْر» : وَقَفَ لَا يَتَقَدَّمُ وَلَا يَتَأَخَّرُ . قالوا : وكذلك يقول أهل اليمن إذا وقف المركب ،  
فلم يحمي ولم يذهب : قد بسر المركب ، وأبسر أي وقف وقد أبسرنا . والعرب تقول : وجهه باسر  
بين البسور : إذا تغير وأسود . ( ثُمَّ أَذْبَرَ ) أي وَلَّى وأعرض ذاهباً إلى أهله . ( وَأَسْتَكْبَرَ )  
أي تعظم عن أن يؤمن . وقيل : أدبر عن الإيمان وأستكبر حين دُعي إليه . ( فَقَالَ إِنَّ  
هَذَا ) أي ما هذا الذي أتى به محمد صلى الله عليه وسلم ( إِلَّا سِحْرٌ يُؤْثَرُ ) أي يآثره عن غيره •  
والسحر : الخديعة . وقد تقدم بيانه في سورة «البقرة» • وقال قوم : السحر : إظهار الباطل  
في صورة الحق • والآثره : مصدر قولك : أثرت الحديث آثره إذا ذكرته عن غيرك • ومنه  
قيل : حديث مانور : أي ينقله خلف عن سلف • قال امرؤ القيس :

وَلَوْ عَنِ تَشَاغِيرِهِ جَاءَنِي • وَجُرْحُ اللَّسَانِ بَكْرُجِ الْيَدِ  
لَقُلْتُ مِنَ الْقَوْلِ مَا لَا يَرَا • لُ يُؤْثَرُ عَنِّي يَدَ الْمُسْنَدِ<sup>(٢)</sup>

يريد : آخر الدهر • وقال الأصبهني :

إِنِّ الَّذِي فِيهِ تَمَارِيْتُ<sup>(٣)</sup> • يُنَّ لِلْسَامِعِ وَالْآثِرِ

ويروى : يَنَ • ( إِنَّ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ ) أي ما هذا إلا كلام المخلوقين ، يتخذ به القلوب  
كما تتخذ بالسحر . قال السدي : يعنون أنه من قول سيار عبدلبن الحضرمي ، كان يجالس النبي

(١) هو توبة بن الحميز . وزاد بعض النسخ بعد هذا البيت ما يأتي ككاشية : قوله «شبا» : أراد بكثبة شبها •  
ومن قول حنزة :

وَكِثْبَةٌ لِبَشَا بِكِثْبَةٍ • شَبَاهُ بِأَسْلَةِ يَخَافُ رِذَاهَا

ويقال : كثيبة ملهية وملهومة أيضا أي مجتمعة مضموم بعضها إلى بعض • وصخرة ملهومة وملهية أي مستديرة  
صلبة ، قاله الجوهري • (٢) راجع ٢ ص ٤٣ (٣) يقول : لو أتاني هذا النبا عن حديث غيره  
لقلت قولاً يشيع في الناس ويؤثر في آخر الدهر • والتنا : ما يحدث به من خير وشر • والمسند : الدهر •

(٤) الذي في ديوان الأصبهني طبع أوربا : «تداریت» • (٥) في : «من قول أبي اليسر سيار» •



صلى الله عليه وسلم ، فنسبوه إلى أنه تعلم منه ذلك . وقيل : أراد أنه تلقنه من أهل بابل . وقيل : عن مُسَيْلِمَةَ . وقيل : عن عدى الحضرى الكاهن . وقيل : إنما تلقنه ممن أدعى النبوة قبله . فنسج على منوالهم . قال أبو سعيد الضرير : إن هذا إلا أمرٌ سحر يؤثر ؛ أى يورث .

قوله تعالى : سَأُصْلِيهِ سَقَرَ ﴿٦٦﴾ وَمَا أَدْرَاكَ مَا سَقَرُ ﴿٦٧﴾ لَا تُبْقِي وَلَا تَذَرُ ﴿٦٨﴾ لَوَاحَةٌ لِلْبَشَرِ ﴿٦٩﴾

قوله تعالى : ( سَأُصْلِيهِ سَقَرَ ) أى سادخله سقر كي يصلى حرها . وإنما سميت سقر من سُقَرَتِهِ الشمس إذا أذابته ولوحت ، وأحرقت جلدة وجهه . ولا ينصرف للتعريف والتأنيث . قال ابن عباس : هى الطبقة السادسة من جهنم . وروى أبو هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : «سأل موسى ربه فقال : أى رب ، أى عبادك أفقر ؟ قال صاحب سقر» ذكره الثعلبى . ( وَمَا أَدْرَاكَ مَا سَقَرُ ) ؟ هذه مبالغة فى وصفها . أى وما أعلمك أى شئ هى ؟ وهى كلمة تعظيم ، ثم فسر حالها فقال : ( لَا تُبْقِي وَلَا تَذَرُ ) أى لا تترك لهم عظماً ولا لحماً ولا دماً إلا أحرقت . وكرر اللفظ تأكيداً . وقيل : لا تبقى منهم شيئاً ، ثم يعادون خلقاً جديداً ، فلا تذر أن تعاود إحراقهم هكذا أبداً . وقال مجاهد : لا تبقى من فيها حياً ولا تذر ميتاً ، تحرقهم كلما جُددوا . وقال السدى : لا تبقى لهم لحماً ولا تذر لهم عظماً ( لَوَاحَةٌ لِلْبَشَرِ ) أى مُغَيَّرَةٌ ، من لاه إذا غيّر . وقراءة العامة « لَوَاحَةٌ » بالرفع نعت لـ « سَقَرَ » فى قوله تعالى : « وَمَا أَدْرَاكَ مَا سَقَرُ » . وقرأ عطية العوفى ونصر بن عاصم وعيسى بن عمر « لَوَاحَةٌ » بالنصب على الاختصاص ، للتهويل . وقال أبو رزين : تفتح وجوههم لقمة تدعها أشد سواداً من الليل ، وقاله مجاهد . والعرب تقول : لاهه البرد والحر والسقم والحزن : إذا غيّر ، ومنه قول الشاعر :

تَقُولُ مَا لَاحَكَ يَا مُسَافِرُ • يَا بُنْتَى عَمَى لَاحَنِ الْمَوَافِرِ<sup>(٢)</sup>

(١) كلمة : « أمر » ساقطة من الأصل المطبوع .

(٢) الموائر : جمع هابرة ، وهى شدة الحر عند منتصف النهار .

وقال آخر :

وَتَعْجَبُ هُنْدٌ أَنْ رَأَتْهُ شَاحِبًا • تقول لِنَيْءٍ لَوْحَتَهُ السَّمَامُ<sup>(١)</sup>

وقال رُوَيْبَةُ بْنُ الْمُبَاجِ :

لَوْحٌ مِنْهُ بَعْدَ بَذْنٍ وَسَقَى • تَلَوِيحَكَ الضَّامِرَ يُطَوِّى<sup>(٢)</sup> لِلْسَبْقِ

وقيل : إن اللوح شدة العطش . يقال : لاحة العطش ولوَّحه أى غيره . والمعنى أنها معطشة للبشر أى لأهلها ، قاله الأخفش . وأفشد :

سَقَنِي عَلَى لَوْحٍ مِنَ الْمَاءِ شُرْبَةً • سَقَاها بِها الله الرَّهَامَ الْقَوَادِيَا

يعنى باللوح شدة العطش ، والتاح أى عطش . والرَّهَامُ جمع رهمة بالكسر وهى المطرة الضعيفة وأرهمت السحابة أتت بالرَّهَامَ . وقال ابن عباس : «لَوَّاحَةٌ» أى تلوح للبشر من مسيرة خمسمائة عام . الحسن وابن كيسان : تلوح لهم جهنم حتى يروها عياناً . نظيره : «وَبُرِّزَتِ الْجَحِيمُ لِلْغَاوِينَ» وفى البشر وجهان : أحدهما — أنه الإنس من أهل النار . قاله الأخفش والأكثر — الثانى — أنه جمع بشرة ، وهى جلدة الإنسان الظاهرة ، قاله مجاهد وقتادة . وجمع البشر إِبْشَارَ ، وهذا على التفسير الأول ، وأما على تفسير ابن عباس فلا يستقيم فيه إلا الناس لا الجلود ، لأنه من لاح الشيء يُلَوِّح : إذا لمع .

قوله تعالى : عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ ﴿٢٠﴾ وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا لِيَسْتَيْقِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَيَزْدَادَ الَّذِينَ ءَامَنُوا ءِيمَانًا وَلَا يَرْتَابَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ وَلِيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ

(١) السام : جمع سموم وهى الريح الحارة .

(٢) لوحه السفر غيره وأضره . والبذن : السمن واكتناز اللحم . والسقى : الشج حتى يكون كالنخلة . الضامر :

الفرس . يطوى : يجمع لأجل السباق .

وَالْكَافِرُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَن يَشَاءُ وَيَهْدِي مَن يَشَاءُ وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ وَمَا هِيَ إِلَّا ذِكْرَى لِلْبَشَرِ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : ﴿ عَلَيْهِمَا تِسْعَةُ عَشَرَ ﴾ أى على سقر تسعة عشر من الملائكة يلقون فيها أهلها . ثم قيل : على جملة النار تسعة عشر من الملائكة هم خزنتها « مالك وثمانية عشر ملكاً » ويحتمل أن تكون التسعة عشر نقيّاً ، ويحتمل أن يكون تسعة عشر ملكاً بأعيانهم . وعلى هذا أكثر المفسرين . الثعلبي : ولا يُنكر هذا ، فإذا كان ملك واحد يقبض أرواح جميع الخلائق كان أخرى أن يكون تسعة عشر على عذاب بعض الخلائق . وقال ابن جريج : نعت النبي صلى الله عليه وسلم خزنة جهنم فقال : " فكانت أعينهم البرق ، وكان أنوارهم الصياحى " يحجزون أشعارهم « لأحدهم من القوة مثل قوة الثقلين ، يسوق أحدهم الأئمة وعلى رقبته جبل ، فيرميهم فى النار ، ويرى فوقهم الجبل " .

قلت : وذكر ابن المبارك قال : حدثنا حماد بن سلمة ، عن الأزرق بن قيس ، عن رجل من بني تميم قال : كنا عند أبي العوام ، فقرأ هذه الآية « وَمَا أَدْرَاكَ مَا سَقَر . لَا تُبْقِي وَلَا تَذَرُ . لَوْ أَنَّ لِلْبَشَرِ عَلَيْهِمَا تِسْعَةُ عَشَرَ » فقال ما تسعة عشر ؟ تسعة عشر ألف ملك ، أو تسعة عشر ملكاً قال : قلت : لا بل تسعة عشر ملكاً . فقال : وأنى تعلم ذلك ؟ فقلت : لقول الله عز وجل : « وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا » قال : صدقت هم تسعة عشر ملكاً ، بيد كل ملك منهم مِرْزَبَةٌ <sup>(١)</sup> لها شُعْبَتَانِ ، فيضرب الضربة فيهبى بها فى النار سبعين ألفاً . وعن عمرو بن دينار : كل واحد منهم يدفع بالدفعة الواحدة فى جهنم أكثر من ربيعة ومضر . خرج الترمذى عن جابر بن عبد الله قال : قال ناس من اليهود لأناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم : هل يعلم نبيكم عدد خزنة جهنم ؟ قالوا : لا ندري حتى نسأل نبينا . فجاء رجل

(١) المِرْزَبَةُ : عصية من حديد ، والمطرقة الكبيرة التى للهداد .

إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال: يا محمد غلب أصحابك اليوم، فقال: "وماذا غلبوا؟" قال: سالم يهود: هل يعلم نبيكم عدد خزانة جهنم؟ قال: "فماذا قالوا؟" قال: قالوا لا ندرى حتى نسأل نبينا. قال: "أفغلب قوم سئلوا عما لا يعلمون، فقالوا لا نعلم حتى نسأل نبينا؟ لكنهم قد سألوا نبيهم فقالوا أرنا الله جهنم، على أبعاد الله! إني سألتهم عن ثروة الجنة وهي الدرهم، فلما جاءوا قالوا: يا أبا القاسم كم عدد خزانة جهنم؟ قال: "هكذا وهكذا" في مرة عشرة وفي مرة تسعة، قالوا: نعم. قال لهم النبي صلى الله عليه وسلم: "ما ثروة الجنة؟" قال: فسكتوا هنيئة ثم قالوا: أخبرنا يا أبا القاسم؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "الخبز من الدرهم". قال أبو عيسى: هذا حديث غريب، إنما نعرفه من هذا الوجه من حديث مجالد عن الشعبي عن جابر. وذكر ابن وهب قال: حدثنا عبد الرحمن بن زيد، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في خزانة جهنم: "ما بين منكبَي أحدكم كما بين المشرق والمغرب". وقال ابن عباس: ما بين منكبَي الواحد منهم مسيرة سنة، وقوة الواحد منهم أن يضرب بالمقمع فيدفع بتلك الضربة سبعين ألف إنسان في قعر جهنم.

قلت: والصحيح إن شاء الله أن هؤلاء التسعة عشر، هم الرؤساء والنقباء، وأما جملتهم فالعبارة تعجز عنها؛ كما قال الله تعالى: «وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ» وقد ثبت في الصحيح عن عبد الله بن مسعود قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "يؤتى يومئذ لها سبعون ألف زمام مع كل زمام سبعون ألف ملك يجزونها". وقال ابن عباس وقتادة والضحاك: لما نزل: «عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ» قال أبو جهل لقريش: نكلتكم أمهاتكم! أشع ابن أبي كبشة يخبركم أن خزانة جهنم تسعة عشر، وأنتم الدُّم — أى العدد — والشجمان، فيعجز كل عشرة منكم أن يبطشوا بواحد منهم! قال السدي: فقال أبو الأسود بن كَلْدَةَ الجُمُحَى: لا يهولنكم التسعة عشر، أنا أدفع بمنكبي الأيمن عشرة من الملائكة، وبمنكبي الأيسر التسعة، ثم تمرن

(١) كذا في أ، ح، ط، و. وفي نسخة: وبم.

(٢) كذا في نسخ الأصل: «الأسد». والذي في حاشية الجمل ص ٥٧، ج ٤: «أبو الأشد».

إلى الجنة، يقولها مستهزئاً . في رواية : أن الحرث بن كعدة قال أنا أكفيكم سبعة عشر،  
 وأكفوني أتم اثنين . وقيل : إن أبا جهل قال أفيعجز كل مائة منكم أن يبطشوا بواحد  
 منهم . ثم تخرجون من النار . فنزل قوله تعالى : ( وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً ) أى  
 لم نجعلهم رجالاً فتعاطون مغالبتهم . وقيل : جعلهم ملائكة لأنهم خلاف جنس المعديين  
 من الجن والإنس . فلا يأخذهم ما يأخذ المجانس من الرافة والرقّة . ولا يستريحون إليهم ، ولأنهم  
 أقوم خلق الله بحق الله وبالفضب له ، فتؤمن هوداتهم ، ولأنهم أشد خلق الله بأساً وأقواهم  
 بطشاً . ( وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً ) أى بليّة . وروى عن ابن عباس من غير وجه قال :  
 ضلالة للذين كفروا ، يريد أبا جهل وذويه . وقيل : إلا عذاباً ، كما قال تعالى : « يَوْمَ هُمْ  
 عَلَى النَّارِ يُقْتَنُونَ . ذُوقُوا فِتْنَتَكُمْ » . أى جعلنا ذلك سبب كفرهم وسبب العذاب .  
 وفى « تِسْعَةَ عَشَرَ » سبع قراءات : قراءة العامة « تِسْعَةَ عَشَرَ » . وقرأ أبو جعفر بن القعقاع  
 وطلحة بن سليمان « تِسْعَةَ عَشَرَ » بإسكان العين . وعن ابن عباس « تِسْعَةُ عَشَرَ » بضم الهاء .  
 وعن أنس بن مالك « تِسْعَةُ وَعَشَرَ » وعنه أيضاً « تِسْعَةُ وَعَشْرٌ » . وعنه أيضاً « تِسْعَةُ  
 أَعَشَرَ » ذكرها المهدوى وقال : من قرأ « تِسْعَةَ عَشَرَ » أسكن العين لتوالى الحركات .  
 ومن قرأ « تِسْعَةُ وَعَشْرٌ » جاء به على الأصل قبل التركيب ، وعطف عشرًا على تسعة ،  
 وحذف التنوين لكثرة الاستعمال ، وأسكن الراء من عشر على نية السكوت عليها . ومن قرأ  
 « تِسْعَةُ عَشْرَ » فكأنه من التداخل ، كأنه أراد العطف وترك التركيب ، فرفع هاء التانيث ،  
 ثم راجع البناء وأسكن . وأما « تِسْعَةُ أَعَشْرَ » . فغير معروف ، وقد أنكرها أبو حاتم .  
 وكذلك « تِسْعَةُ وَعَشْرَ » لأنها محمولة على « تِسْعَةُ أَعَشْرَ » والواو بدل من الهمزة ، وليس  
 لذلك وجه عند النحويين . الزخشرى : وفروى « تِسْعَةُ أَعَشْرَ » جمع عَشِيرَ مثل يمين  
 وأيمن .

(١) ورد في الأصول ست قراءات فقط ولعل السابعة قراءة سليمان بن قتة « تسعة أعشر » بضم التاء وهزة نونها  
 وسكون العين وضم الشين وجر الراء . وتعقب السمين هذه القراءات فقال : « في هذه الكلمة قراءات شاذة  
 وتوجيهات تشاكلها » .

قوله تعالى ﴿لَيَسْتَفِيقَنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ أى ليقن الذين أعطوا التوراة والإنجيل أن مدة خزنة جهنم موافقة لما عندهم ، قاله ابن عباس وقناة والضحاك ومجاهد وغيرهم . ثم يحتمل أنه يريد الذين آمنوا منهم كعبد الله بن سلام . ويحتمل أنه يريد الكل . ﴿وَيَزِدَادَ الَّذِينَ آمَنُوا إِيمَانًا﴾ بذلك لأنهم كلما صدقوا بما فى كتاب الله آمنوا ، ثم ازدادوا إيماناً لتصديقهم بعدد خزنة جهنم . ﴿وَلَا يَرْتَابَ﴾ أى ولا يشك ﴿الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ أى أعطوا الكتاب ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ﴾ أى المصدقون من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم فى أن عدة خزنة جهنم تسعة عشر . ﴿وَلَيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ أى فى صدورهم شك وفاق من منافق أهل المدينة ، الذين ينجسون فى مستقبل الزمان بعد الهجرة ، ولم يكن بمكة نفاق وإنما تجتمع بالمدينة . وقيل : المعنى ، أى وليقول المنافقون الذين ينجسون فى مستقبل الزمان بعد الهجرة . ﴿وَالْكَافِرُونَ﴾ أى اليهود والنصارى ﴿مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا﴾ يعنى بعدد خزنة جهنم . وقال الحسين بن الفضل : السورة مكية ولم يكن بمكة نفاق ، فالمرض فى هذه الآية الخلاف و«الكافرون» أى مشركو العرب . وعلى القول الأول أكثر المفسرين . ويجوز أن يراد بالمرض : الشك والارتياب ، لأن أهل مكة كان أكثرهم شاكين ، وبعضهم قاطعين بالكذب ، وقوله تعالى إخباراً عنهم : ﴿مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ﴾ أى ما أراد «بهذا» العدد الذى ذكره حديثاً ، أى ما هذا من الحديث . قال الليث : المثل الحديث ، ومنه : «مثل الجنة أبي وعد المتقون» أى حديثها والخبر عنها ﴿كَذَلِكَ﴾ أى كإضلال الله أبا جهل وأصحابه المنكرين لخزنة جهنم ﴿يُضِلُّ اللَّهُ﴾ أى يخزي ويعمي ﴿مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي﴾ أى ويرشد ﴿مَنْ يَشَاءُ﴾ كإرشاد أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم . وقيل : «كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ» عن الجنة «مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي» إليها «مَنْ يَشَاءُ» . ﴿وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ﴾ أى وما يدرى عدد ملائكة ربك الذين خلقهم لتعذيب أهل النار «إلا هو» أى إلا الله جل ثناؤه . وهذا جواب لأبي جهل حين قال : أما لمحمد من الجنود إلا تسعة عشر ! وعن ابن عباس : أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقسم غنائم حنين ، فأتاه جبريل فجلس عنده ، فأتى ملك فقال : إن ربك يأمرك

بكذا وكذا، فغشى النبي صلى الله عليه وسلم أن يكون شيطاناً، فقال: «يا جبريل أتعرفه؟» فقال: هو ملك وما كل ملائكة ربك أعرف. وقال الأوزاعي: قال موسى: «يارب من في السماء؟ قال ملائكتي. قال كم عدتهم يارب؟ قال: اثني عشر سبطاً<sup>(١)</sup>. قال: كم عدة كل سبط؟ قال: عدد التراب». ذكرهما الثعلبي. وفي الترمذي عن النبي صلى الله عليه وسلم: «أطت السماء وحق لها أن تغط، ما فيها موضع أربع أصابع إلا وملك واضع جبهته لله ساجداً».

قوله تعالى: (وَمَا هِيَ إِلَّا ذِكْرَى لِلْبَشِيرِ) يعني الدلائل والمجسج والقرآن. وقيل: «وَمَا هِيَ» أي وما هذه النار التي هي سقر «إِلَّا ذِكْرَى» أي عظة «لِلْبَشِيرِ» أي للخلق. وقيل: نار الدنيا تذكرة لنار الآخرة. قاله الزجاج. وقيل: أي ما هذه العدة «إِلَّا ذِكْرَى لِلْبَشِيرِ» أي لينذكروا ويعلموا كمال قدرة الله تعالى، وأنه لا يحتاج إلى أعوان وأنصار؛ فالكتابة على هذا في قوله تعالى: «وَمَا هِيَ» ترجع إلى الجنود؛ لأنه أقرب مذكور.

قوله تعالى: كَلَّا وَالْقَمَرَ ﴿٣٢﴾ وَاللَّيْلِ إِذْ أَدْبَرَ ﴿٣٣﴾ وَالصُّبْحِ إِذَا أَسْفَرَ ﴿٣٤﴾ إِنَّهَا لَإِحْدَى الْكُبَرِ ﴿٣٥﴾ نَذِيرًا لِلْبَشِيرِ ﴿٣٦﴾ لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ ﴿٣٧﴾ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ ﴿٣٨﴾ إِلَّا أَنْصَبَ الْيَمِينِ ﴿٣٩﴾ فِي جَنَّتٍ بَنَسَاءً لُونٌ ﴿٤٠﴾ عَنِ الْمُجْرِمِينَ ﴿٤١﴾ مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ ﴿٤٢﴾ قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ ﴿٤٣﴾ وَلَمْ نَكُ نُطْعِمِ الْمِسْكِينَ ﴿٤٤﴾ وَكُنَّا نَحْوُضُ مَعَ الْخَاصِضِينَ ﴿٤٥﴾ وَكُنَّا نَكْذِبُ بِيَوْمِ الدِّينِ ﴿٤٦﴾ حَتَّى أَتَيْنَا الْيَقِينَ ﴿٤٧﴾ فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَعَةُ الشَّفِيعِينَ ﴿٤٨﴾

(١) كذا في الأصول. والصواب: اثنا عشر.

(٢) الأطلط: صوت الأفتاب (أكاف البعير). وأطلط الإبل: أصواتها وحنينها. أي أن كثرة ما فيها من الملائكة قد ثقلها حتى أطلت. وهذا مثل وإيدان بكثرة الملائكة، وإن لم يكن ثم أطلط. (النهاية).

قوله تعالى : ( كَلَّا وَالْقَمَرَ ) قال الفراء : « كَلَّا » صلة للقسم ، التقدير أى والقمر . وقيل : المعنى حقاً والقمر ؛ فلا يوقف على هذين التقديرين على « كَلَّا » وأجاز الطبري الوقف عليها ، وجعلها ردّاً للذين زعموا أنهم يقاومون خزنة جهنم ؛ أى ليس الأمر كما يقول من زعم أنه يقاوم خزنة النار . ثم أقسم على ذلك جلّ وعزّ بالقمر وما بعده ، فقال : ( وَاللَّيْلِ إِذَا أَدْبَرَ ) أى ولّى وكذلك « دَبَر » . وقرأ نافع وحمة وحفص « إِذَا أَدْبَرَ » الباقون « إِذَا » بالفتح و« دَبَر » بغير ألف وهما لغتان بمعنى ؛ يقال : دَبَر وأدبر ، وكذلك قيل الليل وأقبل . وقد قالوا : أمس الدابر والمدير . قال محضر بن عمرو بن الشريد السلمي :

وَلَقَدْ قَتَلْنَاكُمْ نِسَاءً وَمَوْحَدًا • وَتَرَكْتُ مَرَّةً مِثْلَ أَمْسِ الدَّابِرِ

ويروى المدير . وهذا قول الفراء والأخفش . وقال بعض أهل اللغة : دَبَر الليل : إذا مضى ، وأدبر : أخذ في الإدبار . وقال مجاهد : سألت ابن عباس عن قوله تعالى : « وَاللَّيْلِ إِذَا دَبَرَ » فسكت حتى إذا دَبَر قال : يا مجاهد « هذا حين دَبَر الليل » . وقرأ محمد بن السميع « وَاللَّيْلِ إِذَا أَدْبَرَ » بالفتح . وكذلك في مصحف عبد الله وأبى بالفتح . وقال قطرب من قرأ « دَبَر » فيعنى أقبل ، من قول العرب دَبَر فلان : إذا جاء من خلفي . قال أبو عمرو : وهى لغة فريش . وقال ابن عباس في رواية عنه : الصواب : « أَدْبَرَ » ، إنما يدبر ظهر البعير . واختار أبو عبيد : « إِذَا أَدْبَرَ » قال : لأنها أكثر موافقة للحروف التى تليه ، ألا تراه يقول : ( وَالصُّبْحُ إِذَا أَسْفَرَ ) ، فكيف يكون أحدهما « إِذَا » والآخر « إِذَا » ، وليس في القرآن قسم تعقبه « إِذَا » وإنما يتعقبه « إِذَا » . ومعنى « أَسْفَرَ » : ضاء . وقراءة العامة « أَسْفَرَ » بالألف . وقرأ ابن السميع : « سَفَرَ » . وهما لغتان . يقال : سَفَر وجهه فلان وأسفر : إذا أضاء . وفي الحديث : « أسفروا بالفجر ، فإنه أعظم للأجر » أى صلّوا صلاة الصبح مُسْفِرِينَ ، ويقال : طَوَّلُوها إلى المسفار ، والمسفار : الإمارة . وأسفر وجهه حسناً أى أشرق « وسفرت المرأة كشفت عن وجهها فهى سافرة . ويموز أن يكون [من] سَفَر الظلام أى كسسه ، كما يُسَفَر البيت أى يُكَنَس ، ومنه السفير : لما سقط من ورق الشجر ونحّات » يقال : إنما سمى سفيراً لأن الريح تَسْفِرُه أى تَكْنُسُه . والمِسْفَرَة : المِكْنَسَة .



قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا لِإِحْدَى الْكُبَرِ ﴾ جواب القسم ؛ أى إن هذه النار « لِإِحْدَى الْكُبَرِ » أى لإحدى الدواهي . وفى تفسير مقاتل « الْكُبَرِ » : أسم من أسماء النار . وروى عن ابن عباس « إِنَّمَا » أى إن تكذيبهم بمحمد صلى الله عليه وسلم « لِإِحْدَى الْكُبَرِ » أى لكبيرة من الكبائر . وقيل : أى إن قيام الساعة لإحدى الكُبر . والكُبر : هى العظام من العقوبات ؛ قال الرازي :  
يا بن المعلّى نزلت لإحدى الكُبر . داهية الدهر وسماء الغير .

وواحدة « الْكُبَرِ » ، كُبرى مثل الصُغرى والصُغرى . والعظمى والعظم . وقرأ العامة « لِإِحْدَى » وهو أسم بنى ابتداء للتأنيث . وليس مبنياً على المذكور ؛ نحو عُنُقِي وأخرى « وألفه ألف قطع » لا تذهب فى الوصل . وروى جرير بن حازم عن ابن كثير « إِنَّمَا لِإِحْدَى الْكُبَرِ » بحذف الهمزة . ﴿ نَذِيرًا لِلْبَشَرِ ﴾ يريد النار ؛ أى إن هذه النار الموصوفة « نَذِيرًا لِلْبَشَرِ » فهو نصب على الحال من المضمر فى « إِنَّمَا » قاله الزجاج . وذُكِرَ « لأن معناه معنى العذاب ، أو أراد ذات إنذار على معنى النسب ؛ كقولهم : امرأة طالق وطاهر . وقال الخليل : النذير : مصدر كالنكير ، ولذلك يوصف به المؤمن . وقال الحسن : والله ما أنذر الخلائق بشئ أدهى منها . وقيل : المراد بالنذير محمد صلى الله عليه وسلم ؛ أى قم نذيراً للبشر ، أى تحوفاً لهم ف « حَذِيرًا » حال من « قُم » فى أول السورة حين قال : « قُم فَانْذِرْ » قال أبو على الفارسي وابن زيد ، وروى عن ابن عباس وأنكره الفراء . ابن الأنباري : وقال بعض المفسرين معناه « يَا أَيُّهَا الْمُدَّثَرُ قُم نَذِيرًا لِلْبَشَرِ » . وهذا قبيح « لأن الكلام قد طال فيما بينهما . وقيل : هو من صفة الله تعالى . روى أبو معاوية الضرير : حدثنا إسماعيل بن سميع عن أبي رزين « نَذِيرًا لِلْبَشَرِ » قال : يقول الله عز وجل : أنا لكم نذير فاتقوها . و « نَذِيرًا » على هذا نصب على الحال « أى « وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً » منذراً بذلك البشر . وقيل : هو حال من « هو » فى قوله تعالى : « وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ » . وقيل : هو فى موضع المصدر ، كأنه قال : إنذاراً للبشر . قال الفراء : يجوز أن يكون النذير بمعنى الإنذار ، أى أنذر إنذاراً ؛ فهو كقوله تعالى : « فَكَيْفَ كَانَ نَذِيرٌ » أى إنذارى ؛ فعلى هذا يكون راجعاً إلى

أول السورة ، أى « قُمْ فَأَنْذِرْ » أى إنذاراً . وقيل : هو منصوب بإضمار فعل . وقراً  
 ابن أبى عتبة « نَذِيرٌ » بالرفع ، على إضمار هو . وقيل : أى إن القرآن نذير للبشر ، لما تضمنه  
 من الوعد والوعيد .

قوله تعالى : ﴿ لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ ﴾ اللام متعلقة بـ « نَذِيرًا » ، أى نذيراً  
 لمن شاء منكم أن يتقدم إلى الخير والطاعة ، أو يتأخر إلى الشر والمعصية ، نظيره : « وَلَقَدْ عَلِمْنَا  
 الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ » أى فى الخير « وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَأْخِرِينَ » عنه . قال الحسن : هذا وعيد  
 وتهديد وإن خرج مخرج الخبر ، كقوله تعالى : « فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ » . وقال  
 بعض أهل التأويل : معناه لمن شاء الله أن يتقدم أو يتأخر ، فالمشيئة متصلة بالله جل ثناؤه ،  
 والتقديم الإيمان ، والتأخير الكفر . وكان ابن عباس يقول : هذا تهديد وإعلام أن من تقدم  
 إلى الطاعة والإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم جوزى بثواب لا ينقطع ، ومن تأخر عن الطاعة  
 وكذب محمداً صلى الله عليه وسلم عوقب عقاباً لا ينقطع . وقال السدى : « لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ  
 أَنْ يَتَقَدَّمَ » إلى النار المتقدم ذكرها ، « أَوْ يَتَأَخَّرَ » عنها إلى الجنة .

قوله تعالى : ﴿ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينٌ ﴾ أى مرتبته بكسبها ، مأخوذة بعملها .  
 إما خلعها وإما أوبقها . وليست « رَهِينَةٌ » ثابته رهين فى قوله تعالى : « كُلُّ أَمْرٍ إِ  
 بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ » ثابته النفس ، لأنه لو قصدت الصفة لقل رهين ، لأن فعلاً بمعنى  
 مفعول يستوى فيه المذكر والمؤنث . وإنما هو اسم بمعنى الرهن كالشئمة بمعنى الشتم ، كأنه  
 قيل : كل نفس بما كسبت رهين ، ومنه بيت الحماسة :

أبعد الذى بالتغيف نغيف كوكبيك ■ رهينة رميم ذى تراب وجندل<sup>(١)</sup>

كأنه قال رهن رميم . والمعنى : كل نفس رهن بكسبها عند الله غير مفكوك ﴿ إِلَّا أَصْحَابُ  
 الْيَمِينِ ﴾ فإنهم لا يرتهنون بذنوبهم . واختلف فى تعيينهم ، فقال ابن عباس : الملائكة .

(١) النغف من الأرض : المكان المرتفع فى أراض . والبيت من قول عبد الرحمن بن زيد العذرى وقد قتل  
 أخوه ومرضت عليه الدية ، فأبى أن يأخذها ، وأخذ بثاره .

على بن أبي طالب « أولاد المسلمين لم يكتسبوا فُيرَتهنوا بكسبهم . الضحاك » الذين سبقت لهم من الله الحسنى ، ونحوه عن ابن جرير « قال : كل نفس بعملها محاسبية » « إِلَّا أَصْحَابَ الْيَمِينِ » وهم أهل الجنة ، فإنهم لا يحاسبون . وكذا قال مقاتل أيضا : هم أصحاب الجنة الذين كانوا عن يمين آدم يوم الميثاق حين قال الله لهم : هؤلاء في الجنة ولا أبالي . وقال الحسن وأبن كيسان : هم المسلمون المخلصون ليسوا بمرتّنين ، لأنهم أدّوا ما كان عليهم . وعن أبي ظبيان عن ابن عباس قال : هم المسلمون . وقيل : إلا أصحاب الحق وأهل الإيمان . وقيل : هم الذين يُعْطَوْنَ كتبهم بأيّمانهم . وقال أبو جعفر الباقر : نحن وشيعتنا أصحاب اليمين « وكل من أبغضنا أهل البيت فهم المرتّنون » . وقال الحكم : هم الذين اختارهم الله لخدمته ، فلم يدخلوا في الرهن ، لأنهم خدام الله وصفوته وكسبهم لم يضرهم . وقال القاسم : كل نفس مأخوذة بكسبها من خير أو شر ، إلا من اعتمد على الفضل والرحمة ، دون الكسب والخدمة ، فكل من اعتمد على الكسب فهو مرهون ، وكل من اعتمد على الفضل فهو غير مأخوذ به .

( فِي جَنَاتٍ ) أى فى بسايتين ( يَتَسَاءَلُونَ ) أى يسألون ( عَنِ الْمُجْرِمِينَ ) أى المشركين ( مَا سَلَكَكُمْ ) أى أدخلكم ( فِي سَقَرٍ ) كما تقول : سلكت الخيط فى كذا أى أدخلته فيه . قال الكلبي : فيسأل الرجل من أهل الجنة الرجل من أهل النار باسمه ، فيقول له : يا فلان . وفى قراءة عبد الله بن الزبير « يا فلان ما سَلَكَكَ فِي سَقَرٍ » ؟ وعنه قال : قرأ عمر بن الخطاب « يا فلان ما سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ » وهى قراءة على التفسير ، لا أنها قرآن كما زعم من طعن فى القرآن ، قاله أبو بكر بن الأنباري . وقيل : إن المؤمنين يسألون الملائكة عن أقربائهم ، فتسأل الملائكة المشركين فيقولون لهم « مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ » . قال الفراء : فى هذا ما يقوى أن أصحاب اليمين الولدان ، لأنهم لا يعرفون الذنوب . ( قَالُوا ) يعنى أهل النار ( لَمْ تَكُنْ مِنَ الْمُتْلِينَ ) أى المؤمنين الذين يصلون . ( وَلَمْ تَكُنْ تُعَلِّمُ الْمُسْكِينَ ) أى لم تك تتصدق . ( وَكُنَّا نَحْوُكُمْ مَعَ الْخَائِضِينَ ) أى كنا نخالط أهل الباطل فى باطلهم . وقال ابن زيد : نخوض مع الخائضين فى أمر محمد صلى الله عليه وسلم ، وهو قولهم — لعنهم الله — كاهن ، مجنون ، شاعر ، ساحر .

وقال السدي : أى وكما نكذب مع المكذبين . وقال قتادة : كلما غوى غايونا معه . وقيل معناه : وكما أتباعا ولم تكن متبوعين . ( وَكَمَا نُكَذِّبُ يَوْمَ الدِّينِ ) أى لم نك نصدق بيوم القيامة . يوم الجزاء والحكم . قوله تعالى : ( حَتَّى أَتَانَا الْيَقِينُ ) أى جاءنا ونزل بنا الموت ، ومنه قوله تعالى : « وَأَعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ » .

قوله تعالى : ( لَمَّا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ ) هذا دليل على صحة الشفاعة للذين ؛ وذلك أن قوماً من أهل التوحيد هذبوا بذنوبهم ، ثم شُفِعَ فيهم ، فرحمهم الله بتوحيدهم والشفاعة ، فأخرجوا من النار ، وليس للكفار شفيع يشفع فيهم . وقال عبد الله بن مسعود رضى الله عنه : يشفع نبيكم صلى الله عليه وسلم رابع أربعة : جبريل ، ثم إبراهيم ، ثم موسى أو عيسى ، ثم نبيكم صلى الله عليه وسلم . ثم الملائكة ، ثم النبيون ، ثم الصديقون ، ثم الشهداء ، ويبقى قوم في جهنم ، فيقال لهم : « مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ » ، قالوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ . وَلَمْ نَكُ نَطْعُمُ الْمَسْكِينِ » إلى قوله : « لَمَّا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ » قال عبد الله بن مسعود : فهؤلاء هم الذين يبقون في جهنم ؛ وقد ذكرنا إسناداه في كتاب « التذكرة » .

قوله تعالى : « لَمَّا هَمَّ عَنِ التَّذِكْرِ مُعْرِضِينَ » (٤٩) كَانَهُمْ حُمْرٌ مُسْتَنْفِرَةٌ (٥٠) فَرَّتْ مِنْ قَسْوَرَةٍ (٥١) بَلْ يُرِيدُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ يُؤْتَى صُحُفًا مُنشَرَّةً (٥٢) كَلَّا بَلْ لَا يَخَافُونَ الْآخِرَةَ (٥٣)

قوله تعالى : ( « لَمَّا هَمَّ عَنِ التَّذِكْرِ مُعْرِضِينَ » ) أى لما لأهل مكة قد أعرضوا وولوا عما جئتم به . وفى تفسير مقاتل : الإعراض عن القرآن من وجهين : أحدهما الجحود والإنكار ، والوجه الآخر ترك العمل بما فيه . و « مُعْرِضِينَ » نصب على الحال من الماء والميم فى « هَمَّ » . وفى اللام معنى الفعل ؛ فانتصاب الحال على معنى الفعل . ( كَانَهُمْ ) أى كأن هؤلاء الكفار فى فرارهم من عهد صلى الله عليه وسلم ( حُمْرٌ مُسْتَنْفِرَةٌ ) قال ابن عباس : أراد الحمير الوحشية .

وقرأ نافع وابن عامر بفتح الفاء، أى مُنْفَرَة مذعورة؛ واختاره أبو عبيد وأبو حاتم . الباقون بالكسر، أى نافرة . يقال : نَفَرْتِ وَأَسْتَنْفَرْتِ بِمَعْنَى ؛ مِثْلُ عَجِبْتَ وَأَسْتَعْجَبْتَ ، وَنَحَرْتَ وَأَسْتَسَخَرْتَ ، وَأَنْشَدَ الْفَرَاءُ :

أَسَيْسُكَ حِمَارُكَ إِنَّهُ مُسْتَنْفِرٌ<sup>(١)</sup> ■ فِي إِثْرِ أَحْمَرَةٍ عَمَدَنَ لِغُزْبٍ

قوله تعالى : ﴿ قَتَلْتُ ﴾ أى نفرت وهربت ( مِنْ قَسْوَرَةٍ ) أى من رُماة يرمونها . وقال بعض أهل اللغة : إن القسورة الرامي ، وجمعه القسورة . وكذا قال سعيد بن جبير وعكرمة ومجاهد وقتادة والضحاك وابن كيسان : القسورة : هم الرماة والعبادون ، ورواه عطاء عن ابن عباس وأبو ظبيان<sup>(٢)</sup> [عن أبي موسى الأشعري . وقيل : إنه الأسد ؛ قاله أبو هريرة وابن عباس أيضا . ابن عرفة : من القسر بمعنى القهر أى ؛ إنه يقهر السباع ، والجر الوحشية تهرب من السباع . وروى أبو حمزة عن ابن عباس قال : ما أعلم القسورة الأسد في لغة أحد من العرب ؛ ولكنها عُصَبُ الرجال ؛ قال : فالقسورة جمع الرجال ، وأنشد :

يَا بِنْتُ كُوَيْنٍ خَيْرَةٌ نَحِيرُهُ ■ أَخَوَالُهَا الْجَنُّ وَأَهْلُ الْقَسْوَرَةِ

وعنه : رَكَزَ النَّاسُ أَى حَسَمَ وَأَصَوَاتِهِمْ . وعنه أيضا : ﴿ قَتَلْتُ مِنْ قَسْوَرَةٍ ﴾ أى من حبال العبيادين . وعنه أيضا : القسورة بلسان العرب : الأسد ، و بلسان الحبشة : الرماة ؛ و بلسان فارس : شير ، و بلسان النبط : أريا . وقال ابن الأعرابي : القسورة : أوَّلُ اللَّيْلِ ؛ أى قوت من ظلمة الليل . وقاله عكرمة أيضا . وقيل : هو أوَّلُ سَوَادِ اللَّيْلِ ، وَلَا يُقَالُ لِأَخْرَسَوَادِ اللَّيْلِ قَسْوَرَةٌ . وقال زيد بن أسلم : من رجال أقوياء ■ وكل شديد عند العرب فهو قسورة وقسور . وقال ليبيد بن ربيعة :

إِذَا مَا هَتَفْنَا هَتَفَةً فِي نَدِيَّتِ ■ أَتَانَا الرِّجَالُ الْعَائِدُونَ الْقَسَاوِرُ

(١) غرب (كسر) : اسم موضع وجبل دون الشام في بلاد بني كلاب .

(٢) جملة « قوله تعالى » ■ وكلمة « هربت » ساقطتان من أ ح .

(٣) في الأصول : ■ أبو حيان ■ وهو تحريف . والتصحيح من تفسير الطبري ■ « والتهديب » .

قوله تعالى : ﴿ بَلْ يُرِيدُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ يُؤْتَى صُحُفًا مُنَشَّرَةً ﴾ أى يعطى كتباً مفتوحة ؛ وذلك أن أبا جهل وجماعة من قريش قالوا : يا محمد ! آيتنا بكتب من رب العالمين مكتوب فيها : إني قد أرسلت إليكم عهداً ، صلى الله عليه وسلم . نظيره : « وَلَنْ نُؤْمِنَ رُفْقَكَ حَتَّى تَنْزِلَ عَلَيْنَا كِتَابًا تَقْرُوهُ » . وقال ابن عباس : كانوا يقولون إن كان عهد صادقاً فليصبح عند كل رجل منا صحيفة فيها براءته وأمنه من النار . قال مطر الوراق : أرادوا أن يعطوا بغير عمل . وقال الكلبي : قال المشركون : بلغنا أن الرجل من بنى إسرائيل كان يصبح عند رأسه مكتوباً ذنبه وكفارته ، فاتنا بمثل ذلك . وقال مجاهد : أرادوا أن يزل على كل واحد منهم كتاب فيه من الله عز وجل : « إلى فلان بن فلان . وقيل : المعنى أن يذكر بذكر جميل » فجعلت الصحف موضع الذكر مجازاً . وقالوا : إذا كانت ذنوب الإنسان تكتب عليه فما بالنا لا نرى ذلك ؟ ﴿ كَلَّا ﴾ أى ليس يكون ذلك . وقيل : حقاً . والأول أجود ؛ لأنه رد لقولهم . ﴿ بَلْ لَا يَخَافُونَ الْآخِرَةَ ﴾ أى لا أعطيهم ما يمتنون لأنهم لا يخافون الآخرة ، أفتأراً بالدنيا . وقرأ سعيد بن جبير « صُحُفًا مُنَشَّرَةً » بسكون الحاء والنون ، فأما تسكين الحاء فتخفيف . وأما النون فشاذ . إنما يقال : نشرت الثوب وشبهه ولا يقال أنشرت . ويموز أن يكون شبه الصحيفة بالميت كأنها ميتة بطيها ، فإذا نشرت حييت ، فجاء على أنشر الله الميت كما شبه إحياء الميت بنشر الثوب ، فقيل فيه نشر الله الميت « فهي لغة فيه » .

قوله تعالى : ﴿ كَلَّا إِنَّهُ تَذَكُّرٌ ۖ قَدْ تَدَكَّرَ ۚ قَن شَاءَ ذَكَرَهُ ۚ وَمَا يَذْكُرُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ هُوَ أَهْلُ التَّقْوَى وَأَهْلُ الْمَغْفِرَةِ ۚ ﴾ قوله تعالى : ﴿ كَلَّا إِنَّهُ تَذَكُّرٌ ﴾ أى حقاً إن القرآن عظة . ﴿ قَن شَاءَ ذَكَرَهُ ﴾ أى أنظر به . ﴿ وَمَا يَذْكُرُونَ ﴾ أى وما يتعظون ﴿ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ﴾ أى ليس يقدرُونَ على الانعاط والتذكر إلا بمشيئة الله ذلك لهم . وقراءة العامة « يَذْكُرُونَ » بالياء وأخاره أبو عبيد ؛ لقوله تعالى : ﴿ كَلَّا بَلْ لَا يَخَافُونَ الْآخِرَةَ » . وقرأ نافع ويعقوب بالياء ، وأخاره أبو حاتم ، لأنه أعم وأنفقوا على تخفيفها . ﴿ هُوَ أَهْلُ التَّقْوَى وَأَهْلُ الْمَغْفِرَةِ ﴾ فى الترمذى وسنن ابن ماجه عن

أنس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال في هذه الآية : « هُوَ أَهْلُ التَّقْوَى وَأَهْلُ الْمَغْفِرَةِ » قال : « قال الله تبارك وتعالى أنا أهل أن أتقى فمن آتقاني فلم يعمل معي إلما فانا أهل أن أغفرله » لفظ الترمذى ، وقال فيه : حديث حسن غريب . وفي بعض التفسير : هو أهل المغفرة لمن تاب إليه من الذنوب الكبار ، وأهل المغفرة أيضا للذنوب الصغار ، باجتناب الذنوب الكبار . وقال محمد بن نصر : أنا أهل أن يتقنى عبدى ، فإن لم يفعل كنت أهلا أن أغفرله [ وأرحمه ، وأنا الغفور الرحيم ] <sup>(١)</sup> .

## سورة الْقِيَامَةِ

مَكِّيَّةٌ ، وهى تسع وثلاثون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : لَا أَقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَمَةِ ۖ وَلَا أَقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ ﴿١﴾  
 اَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ اَلَّذِنْ تَجْمَعُ عَظَامُهُ ﴿٢﴾ بَلَىٰ قَدَرِينَ عَلَيَّ اَنْ تُسَوِّىَ  
 بَنَانَهُ ﴿٣﴾ بَلْ يُرِيدُ الْإِنْسَانُ لِيَفْجُرَ أَمَامَهُ ﴿٤﴾ يَسْأَلُ أَيَّانَ يَوْمُ  
 الْقِيَمَةِ ﴿٥﴾

قوله تعالى : ( لَا أَقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ ) قيل : إن « لا » صلة ، وجاز وقوعها في أول السورة ؛ لأن القرآن متصل ببعضه ببعض ، فهو في حكم كلام واحد ؛ ولهذا قد يذكر الشئ في سورة ويحییء جوابه في سورة أخرى ؛ كقوله تعالى : « وَقَالُوا يَا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ » <sup>(٢)</sup> وجوابه في سورة أخرى : « مَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ » <sup>(٣)</sup> ومعنى الكلام : أقسم بيوم القيامة ؛ قاله ابن عباس وابن جبير وأبو حبيدة ؛ ومثله قول الشاعر :

تَذَكَّرْتُ لَيْلَىٰ فَاَعْتَرَنِي صَبَابَةٌ • فَكَادَ صَحِيمُ الْقَلْبِ لَا يَتَقَطَّعُ

(١) ما بين المربعين زيادة من ط . (٢) سورة المجرة ١٠ ص ٤ . (٣) سورة القلم

وحكى أبو الليث السمرقندى : أجمع المفسرون أن معنى « لَا أَقْسِمُ » : أقسم . واختلفوا في تفسير « لا » قال بعضهم : « لا » زيادة في الكلام للزينة ، ويمجرى في كلام العرب زيادة « لا » كما قال في آية أخرى : « قَالَ مَا مَنَّكَ أَنَّ لَا تَسْجُدَ » يعنى أن تسجد ، وقال بعضهم : « لا » : ردُّ لكلامهم حيث أنكروا البعث فقال : ليس الأمر كما زعمتم .

قلت : وهذا قول الفراء ؛ قال الفراء : وكثير من النحويين يقولون « لا » صلة ، ولا يجوز أن يُبدَأَ بمحمد ثم يُعمل صلة ؛ لأن هذا لو كان كذلك لم يعرف خبر فيه بمحمد من خبر لا بمحمد فيه ، ولكن القرآن جاء بالرد على الذين أنكروا البعث والجنة والنار ، بغاء الإقسام بالرد عليهم [ في كثير من الكلام المبتدأ منه وغير المبتدأ <sup>(١)</sup> ] وذلك كقولهم لا والله لا أفعل ف « لا » ردُّ لكلام قد مضى ، وذلك كقولك : لا والله إن القيامة لحق ، كأنك أكذبت قوماً أنكروه . وأنشد غير الفراء لأمرئ القيس :

فلا وإييك أبنة العاِمِرِيَّ\* لا يدعى القومُ أنى أفسرُ

وقال عُويَّة بن سلمى :

ألا نادى أمانةً بأحتمال ■ لتحزنتي فلا يك ما أبالي

وفائدتها تأكيد القسم في الرد . قال الفراء : وكان من لا يعرف هذه الجهة يقرأ « لَا أَقْسِمُ » بغير ألف ؛ كأنها لام تأكيد دخلت على أقسم ، وهو صواب ؛ لأن العرب تقول : لأقسم بالله وهى قراءة الحسن وابن كثير والزهرى وابن مَرزُوق ( بيومُ الْقِيَامَةِ ) أى بيوم يقوم الناس فيه لربهم ، والله عز وجل أن يقسم بما شاء . ( وَلَا أَقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ ) لا خلاف في هذا بين القراء ، وهو أنه أقسم سبحانه بيوم القيامة تعظيماً لشأنه [ ولم يقسم بالنفس ] . وعلى قراءة ابن كثير أقسم بالأولى ولم يقسم بالثانية . وقيل : « وَلَا أَقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ » ردُّ آخر وأبتداء قسم بالنفس اللوامة . قال الثعلبي : والصحيح أنه أقسم بهما جميعاً . ومعنى : « بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ » أى بنفس المؤمن الذى لا تراه إلا يلوم نفسه ، يقول : ما أردتُ بكذا ؟ فلا تراه

(١) الزيادة من تفسير الفراء .

(٢) الزيادة من تفسير ابن عطية وغيره .



إلا وهو يماثل نفسه ، قاله ابن عباس ومجاهد والحسن وغيرهم . قال الحسن : هي واقعة نفس المؤمن ، ما يرى المؤمن إلا يلوم نفسه . ما أردت بكلامي ؟ ما أردت بأكلتي ؟ ما أردت بمحدث نفسي ؟ والفاجر لا يحاسب نفسه . وقال مجاهد : هي التي تلوم على ما فات وتندم ، فتلوم نفسها على الشر لم فعلته ، وعلى الخير لم لا تستكثر منه . وقيل : إنها ذات اللوم . وقيل : إنها تلوم نفسها بما تلوم عليه غيرها ؛ فملى هذه الوجوه تكون اللزامة بمعنى اللائمة ، وهو صفة مدح ؛ وعلى هذا يحى القسم بها سائغاً حسناً . وفي بعض التفسير : إنه آدم عليه السلام لم يزل لائماً لنفسه على معصيته التي أخرج بها من الجنة . وقيل : اللزامة بمعنى الملوثة المذمومة — عن ابن عباس أيضاً — فهي صفة ذم وهو قول من نفى أن يكون قسماً ، إذ ليس للعاصي خَطَرُ يُقَسَمُ به ، فهي كثيرة اللوم . وقال مقاتل : هي نفس الكافر يلوم نفسه ، ويتحسر في الآخرة على ما فرط في جنب الله . وقال الفراء : ليس من نفس محسنة أو مسيئة إلا وهي تلوم نفسها . فالمحسن يلوم نفسه أن لو كان أزداد إحساناً ، والمسيء يلوم نفسه ألا يكون أرعوى عن إساءته .

قوله تعالى : ﴿ ائْتَسِبُ الْإِنْسَانُ أَنْ لَنْ يَجْمَعَ عِظَامُهُ ﴾ فنميدها خلقاً جديداً بعد أن صارت رُفَاتاً . قال الزجاج : أقسم بيوم القيامة وبالنفس اللزامة . ليجمعن العظام للبعث ، فهذا جواب القسم . وقال النحاس : جواب القسم محذوف أى لتبعثن ؛ ودل عليه قوله تعالى : ﴿ ائْتَسِبُ الْإِنْسَانُ أَنْ لَنْ يَجْمَعَ عِظَامُهُ ﴾ للإحياء والبعث . والإنسان هنا الكافر المكذب للبعث . الآية نزلت في عدى بن ربيعة قال للنبي صلى الله عليه وسلم : حدثني عن يوم القيامة متى تكون ، وكيف أمرها وحالها ؟ فأخبره النبي صلى الله عليه وسلم بذلك ؛ فقال : لو هانت ذلك اليوم لم أصدقك يا محمد ولم أؤمن به ، أو يجمع الله العظام ! ولهذا كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول : ” اللهم أكفني جاري السوء عدى بن ربيعة ، والأخس بن شريق “ .

وقيل : نزلت في مدو الله أبي جهل حين أنكر البعث بعد الموت . وذكر العظام والمراد نفسه كلها ؛ لأن العظام قَالَبَ الخلق . ﴿ بَلَى ﴾ وقف حسن ثم تبتدىء ( قَادِرِينَ ) . قال سيبويه : على معنى يجمعها قادرين ، فـ « قَادِرِينَ » حال من الفاعل المنصغر في الفعل المحذوف على ما ذكرناه

من التقدير . وقيل : المعنى بلى نقدر قادرين . قال الفراء : « قَادِرِينَ » نصب على الخروج من « تَجَمَّعَ » أى نقدر ونقوى « قَادِرِينَ » على أكثر من ذلك . وقال أيضا : يصلح نصبه على التكرير أى « بَلَى » فليحسبنا قادرين . وقيل : المضمرة ( كا ) أى كذا قادرين فى الابتداء ، وقد اعترف به المشركون . وقرأ ابن أبى عتبة وابن السَّمِيع « بَلَى قَادِرُونَ » بتأويل نحن قادرون . ( عَلَى أَنَّ سُوءَ بَنَانِهِ ) البنان عند العرب : الأصابع ، واحدها بنانة ؛ قال النابغة :  
يُخَضِّبُ رَخِصَ كَأَنَّ بَنَانَهُ • عَمَّ يَكَاذُ مِنَ اللَّطَافَةِ يُعْقِدُ<sup>(١)</sup>  
وقال عنتره :

وَأَنَّ الْمَوْتَ طَوَّعَ يَدَى إِذَا مَا • وَصَلَتْ بَنَانَهَا بِالْهِنْدُؤَانِي

فنبه بالبنان على بقية الأعضاء . وأيضاً فإنها أصغر العظام ، فخصها بالذكر لذلك . قال الفقيه والزجاج : وزعموا أن الله لا يبعث الموتى ولا يقدر على جمع العظام ؛ فقال الله تعالى : بلى قادرين على أن نعيد السَّلامِيَّاتِ على صفرها ، وتؤلف بينها حتى تستوى ، ومن قدر على هذا فهو على جمع الكبار أقدر . وقال ابن عباس وعامة المفسرين : المعنى « عَلَى أَنَّ سُوءَ بَنَانِهِ » أى نجعل أصابع يديه ورجليه شيئاً واحداً تخف البعير ، أو تكافر الحمار ، أو كظلف الخنزير ، ولا يمكنه أن يعمل به شيئاً ، ولكنا فرقنا أصابعه حتى يأخذ بها ما شاء . وكان الحسن يقول : جعل لك أصابع فانت تبسطهن ، وتقبضن بهن « ولو شاء الله لجمعهن فلم تنق الأرض إلا بكفك . وقيل : أى نقدر أن نعيد الإنسان فى هيئة البهائم فكيف فى صورته التى كان عليها ، وهو كقوله تعالى : « وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ • عَلَى أَنْ نُبَدِّلَ أَمْثَلَكُمْ وَنُنشِئَكُمْ فِىمَا لَا تَعْلَمُونَ » .

قلت : والتأويل الأول أشبه بمساق الآيه . والله أعلم .

قوله تعالى : ( بَلْ يُرِيدُ الْإِنْسَانُ لِيَفْجَرَ أَمَامَهُ ) قال ابن عباس : يعنى الكافر يكذب بما أمامه من البعث والحساب . وقاله عبد الرحمن بن زيد ، ودليله : ( يَسْأَلُ أَيَّانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ )

(١) رواية الشعر الأخير كافى للسان : عَمَّ على أغصانه لم يعقد

والعم : شجر لبن الأغصان لطيفها ، يشبه به البنان .

أى يسأل متى يكون ! على وجه الإنكار والتكذيب . فهو لا يفتح بما هو فيه من التكذيب ، ولكن يأثم لما بين يديه . ومما يدل على أن الفجور التكذيب مذكور القتيبي وغيره : أن أعرابياً قصد عمر بن الخطاب رضى الله عنه وشكا إليه نقب إبله ودبرها ، وسأله أن يحمله على غيرها فلم يحمله ، فقال الأصمعي :  
 أَقْسَمَ بِاللَّهِ أَبُو حَفِصٍ عُمَرُ • مَا مَعَهَا مِنْ قَبِّ وَلَا دَبَرٍ •  
 • فَأَغْفِرْ لَهُ اللَّهُمَّ إِنَّ كَانَ بِحَقَرٍ •

يعنى إن كان كذبى فيما ذكرت . وعن ابن عباس أيضا : يسجل المعصية ويسوف التوبة . وفى بعض الحديث قال : يقول سوف أتوب ولا يتوب ، فهو قد أخلف فكذب . وهذا قول مجاهد والحسن وعكرمة والسدى وسعيد بن جبير ، يقول : سوف أتوب ، سوف أتوب ، حتى يأتيه الموت على أشرف أحواله . وقال الضحاك : هو الأمل يقول سوف أعيش وأصيب من الدنيا ولا يذكر الموت . وقيل : أى يعزم على المعصية أبداً وإن كان لا يعيش إلا مدة قليلة . فالهاء على هذه الأقوال للإنسان . وقيل : الهاء ليوم القيامة . والمعنى بل يريد الإنسان ليكفر بالحق بين يدي يوم القيامة . والفجور أصله الميل عن الحق . • يَسْأَلُ أَيَّانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ •  
 أى متى يوم القيامة .

قوله تعالى : فَإِذَا بَرَقَ الْبَصَرُ ﴿٧﴾ وَخَسَفَ الْقَمَرُ ﴿٨﴾ وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ﴿٩﴾ يَقُولُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ أَيْنَ الْمَفْرُجُ ﴿١٠﴾ كَلَّا لَا وَزَرَ ﴿١١﴾ إِلَىٰ رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمُسْتَقَرُّ ﴿١٢﴾ يُنَبِّئُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ ﴿١٣﴾

قوله تعالى : (فَإِذَا بَرَقَ الْبَصَرُ) قرأ نافع وأبان عن عاصم «برق» بفتح الراء ، معناه : لمع بصره من شدة شغوصه ، فقرأه لا يطريف . قال مجاهد وغيره : هذا عند الموت . وقال الحسن :

هذا يوم القيامة . وقال فيه معنى الجواب عما سأل عنه الإنسان كأنه يوم القيامة « إِذَا بَرَقَ  
الْبَصَرُ . وَخَسَفَ الْقَمَرُ » . والباقون بالكسر « بَرَقَ » ومعناه : تحير فلم يَظَريف ؛ قاله  
أبو عمرو والزجاج وغيرهما . قال ذو الرمة :

ولو أَقْ لُقْمَانَ الْحَكِيمِ تَعَرَّضْتُ ■ لِمَعِينِهِ مَيَّ سَافِرًا كَادَ يَبْرُقُ

الفراء والخليل : ■ بَرَقَ ■ بالكسر : فِيزَعُ وَبُهِتَ وَتَحَيَّرَ . والعرب تقول للإنسان المتحير  
المبهوت : قَدَ بَرَقَ فَهُوَ بَرِيقٌ ■ وأنشد الفراء :

فَنَفْسِكَ فَاتَّعَ وَلَا تَتَّعِنِي ■ وَدَاوِ الْكُلُومَ وَلَا تَبْرُقِ<sup>(٢)</sup>

أى لا تَفَرِّعْ من كثرة الكلوم التى بك . وقيل : بَرَقَ يَبْرُقُ بِالْفَتْحِ : شَقَّ عَيْنَهُ وَفَتَحَهَا .  
قاله أبو عبيدة ■ وأنشد قول الكلابى :

لَمَّا أَتَانِي أَبْنُ عُمَيْرٍ رَاغِبًا ■ أُعْطِيْتُهُ عَيْسًا صِهَابًا فَبَرَقَ<sup>(٣)</sup>

أى فتح عينيه . وقيل : إن كسر الراء وفتحها لفتان بمعنى .

قوله تعالى : ( وَخَسَفَ الْقَمَرُ ) أى ذهب ضوؤه . والخسوف فى الدنيا إلى انجلاء ،  
بخلاف الآخرة ، فإنه لا يعود ضوؤه . ويحتمل أن يكون بمعنى غاب ■ ومنه قوله تعالى :  
■ تَخَسَّفْنَا بِهِ وَبَدَارِهِ الْأَرْضُ ■ وقرأ ابن أبى إسحاق وعيسى والأصمغ : « وَخَسَفَ الْقَمَرُ »  
بضم الخاء وكسر السين يدل عليه « وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ » . وقال أبو حاتم محمد بن إدريس :  
إذا ذهب بعضه فهو الكسوف ، وإذا ذهب كله فهو الخسوف . ( وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ )  
أى جمع بينهما فى ذهاب ضوئهما ، فلا ضوء للشمس كما لا ضوء للقمر بعد خسوفه ؛ قاله الفراء  
والزجاج . قال الفراء : ولم يقل جمعت ■ لأن المعنى جمع بينهما . وقال أبو عبيدة : هو على  
تغليب المذكر . وقال الكسائى : هو محمول على المعنى كأنه قال الضوءان ■ المبرد : التأنيث

(١) كلمة « تحير » ساقطة من الأصل المطبوع . (٢) قائله : طريقة .

(٣) فى غير القرطبي : لَمَّا أَتَانِي أَبْنُ صَبِيحٍ . والمبىص الصهاب هى الإبل التى خالط بياضها حمرة ، وهى تعد عند

غير حقيقى . وقال ابن عباس وآبن مسعود : جمع بينهما أى قرن بينهما فى طلوعهما من المغرب أسودين مُكَوَّرَيْن مَظْلَمَيْن مُقَرَّنَيْن كأنهما ثوران عَقران . وقد مضى الحديث بهذا المعنى فى آخر سورة « الأنعام »<sup>(١)</sup> . وفى قراءة عبد الله « وَجُمِعَ بَيْنَ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ » وقال عطاء ابن يسار : يجمع بينهما يوم القيامة ثم يذفان فى البحر، فيكونان نارا لله الكبرى . وقال على وآبن عباس : يجمعان فى [ نور ]<sup>(٢)</sup> المحجب . وقد يجمعان فى نار جهنم ؛ لأنهما قد عيدا من دون الله ولا تكون النار عذاباً لهما لأنهما جماد . وإنما يفعل ذلك بهما زيادة فى تبيكت الكافرين وحسرتهم . وفى مسند أبى داود الطيالسى ، عن يزيد الرقائسى ، عن أنس بن مالك يرفعه إلى النبى صلى الله عليه وسلم قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الشمس والقمر ثوران عَقران فى النار » وقيل : هذا الجمع أنهما يمتنعان ولا يفترقان ، ويقربان من الناس ، فيلحقهم العرق لشدة الحر ، فكان المعنى يجمع حرهما عليهم . وقيل : يجمع الشمس والقمر ، فلا يكون ثم تعاقب ليل ولا نهار .

قوله تعالى : ( يَقُولُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ أَيْنَ الْمَفَرُّ ) ؟ أى يقول آبن آدم : ويقال :

أبو جهل ، أى آبن المهرب ■ قال الشاعر :

أَيْنَ الْمَفَرُّ وَالْجِشَاءُ تَنْتَطِعُ ■ وأى كَيْش حاد عنها يَنْتَضِعُ

المأوردى : ويحمل وجهين : أحدهما « أَيْنَ الْمَفَرُّ » من الله استنجاء منه . الثانى ■ أَيْنَ الْمَفَرُّ » من جهنم حذراً منها . ويحمل هذا القول من الإنسان وجهين : أحدهما — أن يكون من الكافر خاصة فى عَرَضَةِ الْقِيَامَةِ دون المؤمن ؛ لثقة المؤمن ببشرى ربه . الثانى — أن يكون من قول المؤمن والكافر عند قيام الساعة لهول ما شاهدوا منها . وقراءة العامة « الْمَفَرُّ » بفتح الفاء وأختره أبو عبيدة وأبو حاتم ؛ لأنه مصدر . وقرأ آبن عباس ومجاهد والحسن وقتادة بكسر الفاء مع فتح الميم ؛ قال الكسائى : هما لفتان مثل مَدَبَ ومَدَبَ ، ومَصَّعَ ومَصَّعَ . وعن الزهرى بكسر الميم وفتح الفاء . المهدوى : من فتح الميم والفاء من « المفر » فهو مصدر

بمعنى الفرار، ومن فتح الميم وكسر الفاء فهو الموضع الذى يفتر إليه . ومن كسر الميم وفتح الفاء فهو الإنسان الجيد الفرار ؛ فالمعنى أين الإنسان الجيد الفرار ولن ينجو مع ذلك .

قلت : ومنه قول امرئ القيس :

\* يَكْتَرِمُ قَرْمُوقًا مُدْبِرًا مَعًا \*<sup>(١)</sup>

يريد أنه حسن الكثر والفرج جيده . ( كَلَّا ) أى لا مفتر فـ « كَلَّا » رد وهو من قول الله تعالى ، ثم فسر هذا الرد فقال : ( لَا وَزَرَ ) أى لا ملجأ من النار . وكان ابن مسعود يقول : لا حصن . وكان الحسن يقول : لا جبل . وابن عباس يقول : لا ملجأ . وابن جبير : لا حصن ولا منعة . المعنى فى ذلك كله واحد . والوزر فى اللغة : ما يلجأ إليه من حصن أو جبل أو غيرهما ؛ قال الشاعر :

لَعَمْرِي مَا لِفَتَى مِنْ وَزَرٍ \* مِنْ الْمَوْتِ يُدْرِكُهُ وَالْكِبَرِ

قال السدى : كانوا فى الدنيا إذا فزعوا تحصنوا فى الجبال ، فقال الله لهم : لا وزر يعصمكم يومئذ منى ؛ قال طرفة :

وَلَقَدْ تَعَلَّمْتُ بَكَرًا أَنَا \* فَاضْلُو الرَّاىَ وَفِي الرُّوْعِ وَزَرٌ

أى ملجأ للخائف . ويروى : وَقَرٌ . ( إِلَى رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمُسْتَقَرُّ ) أى المنتهى ؛ قاله قتادة . نظيره : « وَأَنَّ إِلَى رَبِّكَ الْمُنْتَهَى » . وقال ابن مسعود : إلى ربك المصير والمرجع . قيل : أى المستقر فى الآخرة حيث يقتره الله تعالى ؛ إذ هو الحاكم بينهم . وقيل : إن « كَلَّا » من قول الإنسان لنفسه إذا علم أنه ليس له مفتر قال لنفسه : « كَلَّا لَا وَزَرَ . إِلَى رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمُسْتَقَرُّ » . قوله تعالى : ( يُنَبِّئُ الْإِنْسَانَ ) أى يخبر ابن آدم برأى كان أو فاجراً ( بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ ) : أى بما أسلف من عمل سيئ أو صالح ، أو أخر من سنة سيئة أو صالحة يُعْمَلُ بها بعده ؛ قاله ابن عباس وابن مسعود . وروى منصور عن مجاهد قال : نبأ بأول عمله وآخره . وقاله النخعي . وقال ابن عباس أيضا : أى بما قدم من المعصية ، وأخر من الطاعة . وهو قول قتادة .

وقال ابن زيد : « بِمَا قَدَّمَ » من أمواله لنفسه « وَأَخَّرَ » : خَلَفَ للورثة . وقال الضحاك :  
ينبأ بما قدم من فرض ، وأخَّر من فرض . قال القشيري : وهذا الإنباء يكون في القيامة عند  
وزن الأعمال . ويموز أن يكون عند الموت .

قلت : والأوّل أظهر ، لما خرج ابن ماجه في سننه من حديث الزهري ، حدثني  
أبو عبد الله الأغر عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِنْ مِمَّا يَلْحَقُ  
المؤمن من عمله وحسناته بعد موته علماً علمه ونشره ، ولدّاً صالحاً تركه ، أو مصحفاً وزنه  
أو مسجداً بناه ، أو بيتاً لابن السبيل بناه ، أو نهراً أجراه ، أو صدقة أخرجها من ماله في محنته وحياته  
تلحقه من بعد موته » وخرجه أبو تميم الحافظ بمعناه من حديث قتادة عن أنس بن مالك قال :  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « سبع يجرى أجرهن للعبد بعد موته وهو في قبره : من علم  
علماً أو أجرى نهراً أو حفر بئراً أو غرس نخلاً أو بنى مسجداً أو ورث مصحفاً أو ترك ولداً  
يستغفر له بعد موته » فقلوه : « بعد موته وهو في قبره » نص على أن ذلك لا يكون عند  
الموت ، وإنما يخبر بجميع ذلك عند وزن عمله . وإن كان يشترى بذلك في قبره . ودل على هذا  
أيضاً قوله الحق : « وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَنْتَ لَا تَعْلَمُ » وقوله تعالى : « وَمِنْ أَوْزَارِ  
الَّذِينَ يَصْلَوْنَهُمْ يَغِيرُ عَلَيْهِمْ » وهذا لا يكون إلا في الآخرة بعد وزن الأعمال . والله أعلم .

وفي الصحيح : « من سن في الإسلام سنة حسنة كان له أجرها وأجر من عمل بها بعده ،  
من غير أن ينقص من أجورهم شيء ، ومن سن في الإسلام سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر  
من عمل بها بعده ، من غير أن ينقص من أوزارهم شيء » .

قوله تعالى : بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَى نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ ﴿١٤﴾ وَلَوْ أَلْنَى  
مَعَاذِيرَهُ ﴿١٥﴾

قوله تعالى : ﴿ بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَى نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ ﴾ قال الأخفش : جملة هو البصيرة ، كما  
تقول للرجل أنت حجة على نفسك . وقال ابن عباس : « بَصِيرَةٌ » أي شاهد ، وهو شهود جوارحه

عليه : يدها بما بطش بهما ، ورجلاه بما مشى عليهما ، وعيناه بما أبصر بهما . والبصيرة :  
الشاهد . وأنشد الفراء :

كَأَنَّ عَلَى ذِي الْعَقْلِ عَيْنًا بَصِيرَةً ■ بِمَقْصِدِهِ أَوْ مَنَظَرِهِ هُوَ نَازِلُهُ  
يُحَاذِرُ حَتَّى يَحْسِبَ النَّاسُ كُلَّهُمْ ■ مِنَ الْخَوْفِ لَا تَخْفَى عَلَيْهِمْ سَرَائِرُهُ

ودليل هذا التأويل من التنزيل قوله تعالى : « يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ » . وجاء تأنيث البصيرة لأن المراد بالإنسان هاهنا الجوارح ، لأنها شاهدة على نفس الإنسان ، فكأنه قال : بل الجوارح على نفس الإنسان بصيرة ■ قال معناه القتيبي وغيره . وناس يقولون : هذه الماه في قوله : « بَصِيرَةٌ » هي التي يسميها أهل الإعراب هاء المبالغة ، كالماء في قولهم : داهية وعلامة وراوية . وهو قول أبي عبيد . وقيل المراد بالبصيرة الكاتبان اللذان يكتبان ما يكون منه من خير أو شر ، يدل عليه قوله تعالى : « وَلَوْ أَلْقَى مَعَاذِيرُهُ » فيمن جعل المعاذير الستور . وهو قول السدي والضحاك . وقال بعض أهل التفسير : المعنى بل على الإنسان من نفسه بصيرة ■ أى شاهد لحذف حرف الجر . ويموز أن يكون « بصيرة » نعتاً لأسم مؤنث فيكون تقديره : بل الإنسان على نفسه عين بصيرة ؛ وأنشد الفراء :

■ كَأَنَّ عَلَى ذِي الْعَقْلِ عَيْنًا بَصِيرَةً ■

وقال الحسن في قوله تعالى : « يَلِ الْإِنْسَانُ عَلَى نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ » يعنى بصير بعيوب غيره ، جاهل بعيوب نفسه . ( وَلَوْ أَلْقَى مَعَاذِيرُهُ ) أى ولو أرنى ستوره . والستر بلفظة أهل اليمن : معذار ؛ قاله الضحاك . وقال الشاعر :

ولكنها ضَنْتٌ بِمِزَلٍ سَاعَةٍ ■ علينا وأطت فوقها بالمعاذير

قال الزجاج : المعاذير : الستور ■ والواحد معذار ■ أى وإن أرنى ستره ■ يريد أن يخفى عمله ■ فتفسه شاهدة عليه . وقيل : أى ولو اعتذر فقال لم أفعل شيئاً ، لكن عليه من نفسه من يشهد عليه من جوارحه ، فهو وإن اعتذر وجادل عن نفسه ، فعليه شاهد يكذب



عذره ۛ قاله مجاهد وقتادة وسعيد بن جبير وعبد الرحمن بن زيد وأبو العالية وعطاء والفراء والسدي أيضا ومقاتل . قال مقاتل : أى لو أدلى بعذر أو حجة لم ينفعه ذلك . نظيره قوله تعالى : ۛ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ الظَّالِمِينَ مَعَذَرُهُمْ ۛ وقوله : ۛ وَلَا يُؤْذِنُ لَهُمْ فِعْثُهُمْ ۛ فالماذير على هذا : مأخوذ من العذر ۛ قال الشاعر :

وإياك والأمر الذى إن توسعت ۛ موارده ضاقت عليك المصادر  
فأحسن أن يعذر المرء نفسه ۛ وليس له من سائر الناس عاذر

واعتذر رجل إلى إبراهيم النخعي فقال له : قد عذرتك غير معذير ۛ إن المماذير تشوبها الكذب . وقال ابن عباس : ۛ وَلَوْ أَلْقَى مَعَاذِرُهُ ۛ أى لو تجرد من ثيابه . حكاه الماوردي .

قلت : والأظهر أنه الإدلاء بالحجة والاعتذار من الذنب ۛ ومنه قول النابغة :

ها إن ذى عذرة إلا تكن نفعته ۛ فإن صاحبها مشارك النكدة

والدليل على هذا قوله تعالى في الكفار : ۛ وَاللَّهُ رَبَّنَا مَا كُنَّا مِنْكُمْ كَايَ كَيْنَ ۛ وقوله تعالى في المنافقين : ۛ يَوْمَ يَمُنُّهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيَحْلِفُونَ لَهُ كَمَا يَحْلِفُونَ لَكُمْ ۛ . وفى الصحيح أنه يقول : ” يارب آمنت بك وبكتابك وبرسوك ، وصليت وصمت وتصدقت ، ويثنى بخير ما استطاع “ الحديث . وقد تقدم فى ۛ حم السجدة ۛ وغيرها . والمماذير والمعاذير : جمع معذرة ۛ ويقال : عذرتة فيما صنع أعذره عذرا وعذرا ، والكم المعذرة والعذرى ۛ قال الشاعر :

ۛ إِنِّي حُدِّثْتُ وَلَا عُذْرِي يَحْدُودُ ۛ

(١) راجع ج ٦ ص ٤٠١ (٢) راجع ج ١٧ ص ٢٨٩ .

(٣) راجع ج ١٥ ص ٣٥ ، ففيه معنى ما أشار إليه القرطبي وأما الحديث فقد أورده في سورة الأنعام ج ٦ ص ٤٠٢ .

(٤) قاتله الجوح الظفرى . وقيل : هو راشد بن حذرة . وعذرى مقصور . وفى اللسان : صواب إنشاءه ؛ لولا

حدثت . على إرادة أن تقديره : لولا أن حدثت لأن لولا التى معناها امتناع الشئ لوجود غيره من مخصوصة بالأسماء . وقد تقع بعدها الأفعال على تقدير أن .

وكذلك العِدْرَةُ وهى مثل الرِّكْبَةِ والِحِلْسَةِ ؛ قال النابغة :

هَإِنِّ تَاعِدْرَةٌ لَّا تَكُنْ تَفَعْتُ ■ فَإِنَّ صَاحِبَهَا قَدْ نَاهَى فِي الْبَلَدِ

وتضمنت هذه الآية خمس مسائل :

الأولى — قال القاضى أبو بكر بن العربي قوله تعالى : « بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَى نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ . وَلَوْ أَنِّي مَعَاذِرُهُ » : فيها دليل على قبول إقرار المرء على نفسه ؛ لأنها بشهادة منه عليها ؛ قال الله سبحانه وتعالى : « يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ » ولا خلاف فيه ؛ لأنه إخبار على وجه تنفى التهمة عنه ؛ لأن العاقل لا يكذب على نفسه ؛ وهى المسألة :

الثانية — وقد قال سبحانه فى كتابه الكريم : « وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَى ذَلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ » ثم قال تعالى : « وَآخَرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرُ سَيِّئًا » وهو فى الآثار كثير ؛ قال النبى صلى الله عليه وسلم : « أَغْدُ يَا أَيُّسُّ عَلَى أَمْرَاءِ هَذَا ، فَإِنْ اعْتَرَفْتَ فَأَرْجَمَهَا » . فأما إقرار الغير على الغير بوارث أودين فقال مالك : الأمر المجتمع عليه عندنا فى الرجل يهلك وله بنون ؛ فيقول أحدهم : إن أبى قد أقر أن فلاناً أبنه ، أن ذلك النسب لا يثبت بشهادة لإنسان واحد ، ولا يجوز لإقرار الذى أقر إلا على نفسه فى حصته من مال أبيه ، يعطى الذى شهد له قدر الدين الذى يصيبه من المال الذى فى يده . قال مالك : وتفسير ذلك أن يهلك الرجل ويترك أبنين ويترك ستمائة دينار ، ثم يشهد أحدهما بأن أباه الهالك أقر أن فلاناً أبنه ، فيكون على الذى شهد للذى استحق مائة دينار ، وذلك نصف ميراث المستلحق أو لحق ، وإن أقر له الآخر أخذ المائة الأخرى فاستكمل حقه وثبت نسبه . وهو أيضاً بمنزلة المرأة تقر بالدين على أبيها أو على زوجها

(١) تقدم البيت برواية : هَإِنِّ ذَى — مشارك الكد . وهما روايتان . (٢) راجع ج ٤ ص ١٢٤ .

(٣) راجع ج ٨ ص ٢٤٠ . (٤) كلمة « الدين » ساقطة من ز ، ط ، ل ، المتلوع .

وينكر ذلك الورثة ، فعليها أن تدفع إلى الذي أقرت له قدر الذي يصيبها من ذلك الدين لو ثبت على الورثة كلهم ، إن كانت امرأة فورثت الثمن دفعت إلى الغريم ثمن دينه ، وإن كانت أبنة وورث النصف دفعت إلى الغريم نصف دينه ، على حساب هذا يدفع إليه من أقره من النساء .

الثالثة — لا يصح الإقرار إلا من مكلف ، لكن بشرط ألا يكون محجوراً عليه ، لأن الحجر يسقط قوله إن كان لحق نفسه ، فإن كان لحق غيره كالمرضى كان منه ساقط ، ومنه جائز . وبيانه في مسائل الفقه . وللعبد حالتان في الإقرار : إحداهما في ابتدائه ، ولا خلاف فيه على الوجه المتقدم . والثانية في آتئائه ، وذلك مثل إيهام الإقرار ، وله صور كثيرة وأمهاها ست : الصورة الأولى — أن يقول له عندى شيء . قال الشافعى : لو قسمه بتمرة أو كسرة قبل منه . والذي تقتضيه أصولنا أنه لا يقبل إلا فيما له قدر ، فإذا قسمه به قبل منه وحلف عليه . الصورة الثانية — أن يفسر هذا بجزء أو خنزير أو مالا يكون مالا في الشربة . لم يقبل باتفاق ولو ساعده عليه المقر له . الصورة الثالثة — أن يفتره بخلاف فيه مثل جلد الميتة أو سرقين أو كلب ، [فإن الحاكم يحكم عليه في ذلك بما يراه من رده وإمضاء] فإن رده لم يحكم عليه حاكم آخر غيره بشيء ، لأن الحكم قد نفذ بإبطاله . وقال بعض أصحاب الشافعى : يلزم الحجر والخنزير ، وهو قول باطل . وقال أبو حنيفة : إذا قال له على شيء لم يقبل تفسيره إلا بمكمل أو موزون ، لأنه لا يثبت في الذمة بنفسه إلا هما . وهذا ضعيف ، فإن غيرهما يثبت في الذمة إذا وجب ذلك إجماعاً . الصورة الرابعة — إذا قال له : عندى مائة قبل تفسيره بما لا يكون مالا في العادة كالدرهم والدرهمين ، ما لم يبي من قرينة الحال ما يحكم عليه بأكثر منه . الصورة الخامسة — أن يقول له : عندى مال كثير أو عظيم ، فقال الشافعى : يقبل في الحبة . وقال أبو حنيفة : لا يقبل إلا في نصاب الزكاة . وقال علماؤنا في ذلك أقوالاً مختلفة ، منها نصاب السرقة والزكاة والدية وأقله عندى نصاب السرقة ،

لأنه لا يَبَانُ عُضْوُ الْمُسْلِمِ إِلَّا فِي مَالٍ عَظِيمٍ . وبه قال أكثر الحنفية . ومن يعجب فيتعجب  
لقول الليث بن سعد : إنه لا يُقْبَلُ فِي أَقْلٍ مِنْ أَتْنَيْنِ وَسَبْعِينَ دِرْهَمًا . فقيل له : ومن أين  
تقول ذلك ؟ قال : لأن الله تعالى قال : « لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ <sup>(١)</sup> »  
وغزواته وسراياه كانت اثنتين وسبعين . وهذا لا يصح ؛ لأنه أخرج حُنَيْنًا منها ، وكان حقه أن  
يقول يقبل في أحد وسبعين ، وقد قال الله تعالى : « أَذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا » وقال : « لَا خَيْرَ  
فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ » ، وقال : « وَاللَّعْنَةُ لَعْنَا كَثِيرًا » . الصورة السادسة - إذا قال له : عندي  
عشرة أو مائة أو ألف ، فإنه يُفَسِّرُهَا بِمَا شَاءَ وَيُقْبَلُ مِنْهُ ، فإن قال ألف درهم أو مائة وعبد  
أو مائة وخمسون درهمًا فإنه يُفَسِّرُ الْمَبْهُمَ وَيُقْبَلُ مِنْهُ . وبه قال الشافعي . وقال أبو حنيفة :  
إن عطف على العدد المبهم مكيلاً أو موزوناً كان تفسيراً ؛ كقوله : مائة وخمسون درهماً ؛ لأن  
الدرهم تفسير للخمسين ، والخمسين تفسير للمائة . وقال ابن خيران الإصطخري من أصحاب الشافعي :  
الدرهم لا يكون تفسيراً في المائة والخمسين إلا للخمسين خاصة ويُفَسِّرُهُ الْمِائَةُ بِمَا شَاءَ .  
المسألة الرابعة - قوله تعالى : « وَلَوْ أَلْقَى مَعَاذِرُهُ » ومعناه لو اعتذر بعد الإقرار لم يقبل  
منه . وقد اختلف العلماء فيمن رجع بعد ما أقر في الحدود التي هي خالص حق الله ؛ فقال  
أكثرهم منهم الشافعي وأبو حنيفة : يقبل رجوعه بعد الإقرار . وقال به مالك في أحد قوليهِ ،  
وقال في القول الآخر : لا يقبل إلا أن يذكر لرجوعه وجهًا صحيحًا . والصحيح جواز الرجوع  
مطلقاً ؛ لما روى الأئمة منهم البخاري ومسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم رد المقر بالزنى مراراً  
أربعاً كل مرة يُعْرِضُ عَنْهُ ، ولما شهد على نفسه أربع مرات دعاه النبي صلى الله عليه وسلم  
وقال : « إِبْكُ جُنُونَ » قال : لا . قال : « أُحْصِئْتِ » قال : نعم . وفي حديث البخاري :  
« لَمَلَّكَ قَبْلَتْ أَوْ غَمَزَتْ أَوْ نَظَرَتْ » . وفي النسائي وأبي داود : حتى قال له في الخامسة  
« أَجَامَعْتَهَا » <sup>(٢)</sup> قال : نعم . قال : « حَتَّى غَابَ ذَلِكَ مِنْكَ فِي ذَلِكَ مِنْهَا » قال : نعم . قال :  
« كَمَا يَنْبَغِي الْمِرْدُودُ فِي الْمُسْكَلَةِ وَالرَّشَاءُ فِي الْبُئْرِ » . قال : نعم . ثم قال : « هَلْ تَدْرِي مَا الزَّنى »  
قال : نعم ؛ أتيت منها حراماً مثل ما يأتي الرجل من أهله حلالاً . قال : « فَأَتَرِيدُ مِنِّي » ؟

(٢) اللفظ في رواية لأبي داود .

(١) جملة « ويوم حنين » ساقطة من ز ، ط والمطبوع .

قال : أريد أن تطهرني . قال : فأمر به فرجهم . قال الترمذى وأبو داود : فلما وجد مسّ الحجارة فريشتد<sup>(١)</sup>، فضربه رجل بلعجى بحمل، وضربه الناس حتى مات . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " هَلَّا تَرَكَتُمُوهُ " وقال أبو داود والنسائي : لَيَتَنَبَّتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَأَمَّا لَتَرَكَ حَدَّ فَلَا . وهذا كله طريق للرجوع وتصريح بقبوله . وفي قوله عليه السلام : " لَمَّا لَكَ قَبْلَتْ أَوْ غَمَزَتْ " إشارة إلى قول مالك : إنه يقبل رجوعه إذا ذكر وجهها .

الخامسة - وهذا في الحر المالك لأمر نفسه، فأما العبد فإن إقراره لا يخلو من أحد قسمين : إما أن يقتر على بدنه، أو على ما في يده وذمته، فإن أقر على ما في بدنه فيما فيه عقوبة من القتل فما دونه نفذ ذلك عليه . وقال محمد بن الحسن : لا يقبل ذلك منه؛ لأن بدنه مستغرق لحق السيد، وفي إقراره إتلاف حقوق السيد في بدنه؛ ودلينا قوله صلى الله عليه وسلم : " من أصاب من هذه القاذورات شيئاً فليستتر بستر الله، فإن من يُبد لنا صفحته نُقم عليه الحد " . المعنى : أن محل العقوبة أصل الخلقة، وهى [ الذمة<sup>(٢)</sup> ] فى الآدمية، ولا حق للسيد فيها، وإنما حقه فى الوصف والتبع، وهى المسالبة الطارئة عليه؛ ألا ترى أنه لو أقر بمال لم يقبل، حتى قال أبو حنيفة : إنه لو قال سرت هذه السلعة أنه لم تقطع يده وبأخذها المقتل . وقال علماؤنا : السلعة للسيد ويتبع العبد بقيمتها إذا عتق؛ لأن مال العبد للسيد إجماعاً، فلا يقبل قوله فيه ولا إقراره عليه، لا سيما وأبو حنيفة يقول : إن العبد لا ملك له . ولا يصح أن يملك ولا يملك . ونحن وإن قلنا إنه يصح تملكه، ولكن جميع ما فى يده لسيدته بإجماع كل القولين . والله أعلم .

قوله تعالى : لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ ۚ ﴿١٦﴾ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ ۚ ﴿١٧﴾ فَإِذَا قَرَأَهُ فَأَنبَغْ قُرْآنَهُ ۚ ﴿١٨﴾ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ ۚ ﴿١٩﴾ كَلَّا بَلْ تُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ ۚ ﴿٢٠﴾ وَتَذَرُونَ الْآخِرَةَ ۚ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : ﴿ لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتُجْعَلَ بِهِ ﴾ في الترمذی ، عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : كان رسول الله صلى عليه وسلم إذا نزل عليه القرآن يحرك به لسانه ، يريد أن يحفظه ، فانزل الله تبارك وتعالى : ﴿ لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتُجْعَلَ بِهِ ﴾ قال : فكان يحرك به شفثيه . وحرك سفيان شفثيه . قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح . ولفظ مسلم عن ابن جبير عن ابن عباس قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم يعالج من التريل شدة ، كان يحرك شفثيه . فقال لي ابن عباس : أنا أحركهما كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحركهما . فقال سعيد : أنا أحركهما كما كان ابن عباس يحركهما . فحرك شفثيه ، فانزل الله عز وجل : ﴿ لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتُجْعَلَ بِهِ . إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ ﴾ قال جمعه في صدرك ثم تقرأه ﴿ فَإِذَا قَرَأَهُ فَأَتَّبِعْ قُرْآنَهُ ﴾ قال فاستمع له وأنصت . ثم إن علينا أن نقرأه ؛ قال : فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك إذا أتاه جبريل عليهما السلام أستمع ، وإذا أنطلق جبريل عليه السلام قرأه النبي صلى الله عليه وسلم كما أقرأه ؛ خرجه البخاري أيضا . ونظير هذه الآية قوله تعالى : « وَلَا تَجْعَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ » وقد تقدم <sup>(١)</sup> . وقال عامر الشعبي : إنما كان يجعل يذكره إذا نزل عليه من حبه له ، وحلاوته في لسانه ، فنهى عن ذلك حتى يجتمع ؛ لأن بعضه مرتبط ببعض . وقيل : كان عليه السلام إذا نزل عليه الوحي حرك لسانه مع الوحي مخافة أن ينساه ، فنزلت « وَلَا تَجْعَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ » ونزل : « سَتَرْتُكَ فَلَا تَنفَسْ » ونزل : « لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ » قاله ابن عباس . « وقرآنه » أي وقراءته عليك . والقراءة والقرآن في قول الفراء مصدران . وقال قتادة : « فَأَتَّبِعْ قُرْآنَهُ » أي أتبع شرائعه وأحكامه . وقوله : ﴿ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ ﴾ أي تفسير ما فيه من الحدود والحلال والحرام ؛ قاله قتادة . وقيل : ثم إن علينا بيان ما فيه من الوعد والوعيد وتحقيقهما . وقيل : أي إن علينا أن نبيته بلسانك . قوله تعالى : ﴿ كَلَّا ﴾ قال ابن عباس : أي إن

أباجهل لا يؤمن بتفسير القرآن وبيانه . وقيل : أى « كَلَّا » لَا يَصْلَوْنَ وَلَا يَزْكُونَ يريد كفار مكة . « بَلْ تُحِبُّونَ » أى بل تحبون يا كفار أهل مكة « الْعَاجِلَةَ » أى الدار الدنيا والحياة فيها « وَتَذَرُونَ » أى تَدَعُونَ « الْآخِرَةَ » والعمل لها . وفى بعض التفسير قال : الآخرة الجنة . وقرأ أهل المدينة والكوفيون « بَلْ تُحِبُّونَ » « وَتَذَرُونَ » بالتاء فيهما على الخطاب واختاره أبو عبيد ؛ قال : ولولا الكراهة لخلاف هؤلاء القراء لقراءتها بالياء ؛ لذكر الإنسان قبل ذلك . الباقون بالياء على الخبر ، وهو اختيار أبى حاتم . فنقرأ بالياء فردا على قوله تعالى : « يُنَبِّئُ الْإِنْسَانُ » وهو بمعنى الناس . ومن قرأ بالتاء فعلى أنه واجههم بالتقريع ؛ لأن ذلك أبلغ فى المقصود ؛ نظيره : « إِنَّ هَؤُلَاءِ يُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ وَيَذَرُونَ وَرَاءَهُمْ يَوْمًا ثَقِيلًا » .

قوله تعالى : وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ ﴿٢٢﴾ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ﴿٢٣﴾ وَوُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ بَاسِرَةٌ ﴿٢٤﴾ تَظُنُّ أَنْ يُفْعَلَ بِهَا فَاقِرَةٌ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : ( وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ . إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ) الأول من النظرة التى هى الحسن والنعمة . والثانى من النظر أى وجوه المؤمنين مشرقة حسنة ناعمة ؛ يقال : نَضَرُهم الله يُنَضِّرُهم نَضْرَةً ونَضَارَةً وهو الإشراق والعيش والنفى ؛ ومنه الحديث « نَضَرَ الله أَمْرًا » سمع مقالتي فوعاها . « إِلَىٰ رَبِّهَا » إلى خالقها ومالكها « نَاظِرَةٌ » أى تنظر إلى ربها ؛ على هذا جمهور العلماء . وفى الباب حديث ضُهِبَ نَحْرُجُهُ مُسْلِمٌ وَقَدْ مَضَىٰ فِي « يُونُس » عند قوله تعالى : « لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ » . وكان ابن عمر يقول « أكرم أهل الجنة على الله من ينظر إلى وجهه غُدُوًة وَعَشِيَةً ثم تلا هذه الآية : « وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ . إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ » . وروى يزيد النحوى عن عكرمة قال : تنظر إلى ربها نظراً . وكان الحسن يقول : نضرت وجوههم ونظروا إلى ربهم .

(٢) يروى الحديث بالتخفيف والتشديد من الضارة وهى

(١) راجع ص ١٤٨ من هذا الجزء .

(٣) راجع ج ٨ ص ٣٣٠

فى الأصل حسن الوجه والبريق .

وقيل : إن النظر هنا أنتظار ما لهم عند الله من الثواب . وروى عن ابن عمر ومجاهد .  
وقال عكرمة : تنظر أمر ربه . حكاه الماوردي عن ابن عمر وعكرمة أيضا . وليس معروفاً  
إلا عن مجاهد وحده . واحتجوا بقوله تعالى : « لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ » وهذا  
القول ضعيف جداً ، خارج عن مقتضى ظاهر الآية والأخبار . وفي الترمذي عن ابن عمر قال : قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن أدنى أهل الجنة منزلة لمن ينظر إلى جنته وأزواجه وخدمه  
وسمره مسيرة ألف سنة وأكرمهم على الله من ينظر إلى وجهه غُذوة وعشية » ثم قرأ رسول الله  
صلى الله عليه وسلم « وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ » إلى ربهَا نَاطِرَةٌ » قال هذا حديث غريب .  
وقد روى عن ابن عمر ولم يرفعه . وفي صحيح مسلم عن أبي بكر بن عبد الله بن قيس عن أبيه  
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « جنتان من فضة آيتهما وما فيهما ، وجنتان من ذهب  
آيتهما وما فيهما ، وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم جل وعز إلا رداء الكبرياء على  
وجهه في جنة عدن » . وروى جرير بن عبد الله قال : كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم  
جلوساً ، فنظر إلى القمر ليلة البدر فقال : « إنكم سترون ربكم عياناً كما ترون هذا القمر ،  
لا تضامون في رؤيته » فإن استطعتم ألا تغلبوا على صلاة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها  
فأفعلوا » . ثم قرأ « وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ » متفق عليه . وخرجه  
أيضاً أبو داود والترمذي وقال حديث حسن صحيح . وخرج أبو داود عن أبي رزين العقيلي  
قال : قلت يا رسول الله أكلنا يرى ربه ؟ قال ابن معاذ : تخلياً به يوم القيامة ؟ قال : « نعم  
يا أبا رزين » قال : وما آية ذلك في خلقه ؟ قال « يا أبا رزين أليس كلكم يرى القمر » قال  
ابن معاذ : ليلة البدر تخلياً به . قلنا : بلى . قال : « فالله أعظم » [ قال ابن معاذ قال :  
« فإنما هو خلق من خلق الله - يعني القمر - فالله أجل وأعظم » . وفي كتاب النسائي  
عن صهيب قال : « فيكشف الحجاب فينظرون إليه ، فوالله ما أعطاهم الله شيئاً أحب إليهم  
من النظر ، ولا أقر لأعينهم » وفي التفسير لأبي إسحاق الثعلبي عن الزبير عن جابر قال :



قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " يتجلى ربنا عز وجل حتى ينظروا إلى وجهه ، فيخزون له مُجَبَّدًا ، فيقول أرفعوا رؤوسكم فليس هذا بيوم عبادة " قال التعلي : وقول مجاهد إنها بمعنى تنتظر الثواب من ربها ولا يراه شيء من خلقه « فتأويل مدخول ؛ لأن العرب إذا أرادت بالنظر الانتظار قالوا نظرت به كما قال تعالى « هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ » ، « هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ » ، و « مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً » وإذا أرادت به التفكير والتدبر قالوا : نظرت فيه ، فأما إذا كان النظر مقروناً بذكر إلى ، وذكر الوجه فلا يكون إلا بمعنى الرؤية والعيان ، وقال الأزهري : إن قول مجاهد تنتظر ثواب ربها خطأ ؛ لأنه لا يقال نظر إلى كذا بمعنى الانتظار ، وإن قول القائل « نظرت إلى فلان ليس إلا رؤية عين ، كذلك تقوله العرب ؛ لأنهم يقولون نظرت إليه : إذا أرادوا نظر العين ، فإذا أرادوا الانتظار قالوا نظرت به ، قال : فَإِنَّمَا إِنِّ تَنْظُرَانِي سَاعَةً • مِنَ الدَّهْرِ تَتَّقِنِي لَدَى أُمِّ جُنْدُبٍ لما أراد الانتظار قال تنظراني ، ولم يقل تنظران إلى ؛ وإذا أرادوا نظر العين قالوا : نظرت إليه • قال :

نظرتُ إليها والنَّجُومُ كَأَنَّهَا • مَصَابِيحُ رُهْبَانٍ تُسَبِّحُ لِقُفَالٍ <sup>(١)</sup>

وقال آخر :

نظرتُ إليها بالمُحْصَبِ مِنْ مَنَى • وَلِي تَنْظَرُ لَوْلَا التَّحَرُّجُ عَارِضٌ <sup>(٢)</sup>

وقال آخر :

إِنِّي إِلَيْكَ يَا وَمَدَّتْ لِنَاظِرٍ • تَنْظَرُ الْفَقِيرَ إِلَى النَّسِيِّ الْمُؤَمِّرِ

أى إني أنظر إليك بذل ؛ لأن نظرت الذل والخضوع أرق لقلب المسئول ؛ فأما ما استدلوا به من قوله تعالى « لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ » فإنما ذلك

(١) تسب : تودد . والتقال جمع قافل وهو الراجع من السفر . البيت من قصيدة لأمرى القيس .

(٢) في نسخ الأصل نظرة ، والصواب ما ذكرنا كافى ديوان قاتله « وهو عمر بن ربيعة .

في الدنيا . وقد مضى القول فيه في موضعه مستوفى . وقال عطية الصوفي : « ينظرون إلى الله لا تحيط أبصارهم به من عظمتهم ، ونظره يحيط بها ، يدل عليه » « لا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ » قال القشيري أبو نصر : وقيل : « إلى » واحد الآلاء : أى نعمه منتظرة وهذا أيضا باطل ؛ لأن واحد الآلاء يكتب بالآلف لا بالياء ، ثم الآلاء : نعمه <sup>(١)</sup> الدفع وهم في الجنة لا ينتظرون دفع نعمه عنهم ، والمتنظر للشيء مُتَنَصِّص العيش ، فلا يوصف أهل الجنة بذلك . وقيل : أضاف النظر إلى الوجه ، وهو كقوله تعالى : « تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ » والماء يجري في النهر لا النهر . ثم قد يذكر الوجه بمعنى العين ؛ قال الله تعالى : « قَالُوا هَلْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَهٌ يُدْعَى بِهٖ لِلْعَدَاوَةِ وَالْحَقْ لَاحِقٌ عَلَيْهِ يَوْمَئِذٍ الْعَذَابُ بِمَا كَانُوا يُفْعَلُونَ » ثم لا يبعد قلب العادة غذا ، حتى يخلق الرؤية والنظر في الوجه ؛ وهو كقوله تعالى : « أَقْنَنْ يَمْشِي مُكَبِّاً عَلَى وَجْهِهِ » ، فقيل : يارسول الله ! كيف يمشون في النار على وجوههم ؟ قال : « الذى أمشاهم على أقدامهم قادر أن يمشيهم على وجوههم » . (وَوُجُوهٌُ يَوْمَئِذٍ بَاسِرَةٌ) أى وجوه الكفار يوم القيامة كالحة كاسفة عابسة . وفي الصحاح : وَبَسَرَ الْفَحْلُ النَّاقَةَ وَأَبْتَسَرَهَا : إذا ضربها من غير ضَبْعَةٍ . وَبَسَرَ الرَّجُلُ وَجْهَهُ بَسُورًا أى كَلَعَ . يقال : عَبَسَ وَبَسَرَ . وقال السدي : « بَاسِرَةٌ » أى متغفيرة والمعنى واحد . (تَنْظُرُونَ أَنْ يُفْعَلَ بِهَا فَاقِرَةٌ) أى توفن وتعلم ، والفاقرة : الداهية والأمر العظيم ؛ يقال : فقرته الفاقة : أى كسرت فقار ظهره . قال معناه مجاهد وغيره . وقال قتادة : الفاقة الشر . السدى : الهلاك . ابن عباس وآبن زيد : دخول النار . والمعنى متقارب . وأصلها الوسم على أنف البعير بمجديدة أو فار حتى يخلص إلى العظم ؛ قاله الأصمعي . يقال : فَقَرْتُ أَنْفَ الْبَعِيرِ : إذا حَزَزْتَهُ بمجديدة ثم جعلت على موضع الحَزِّ الحَرِيرَ <sup>(٢)</sup> وعليه وَتَرَّمَلَوْا . لِئَدَّلَهُ بِذَلِكَ وَتَرَوُضَهُ ؛ ومنه قولهم : قد نُحْمِلَ بِهِ الْفَاقِرَةَ . وقال النابغة :

أَبَى لِي قَبْرًا لَا يَزَالُ مُقَابِلِي • وَضَرْبَةً فَأَسَ فَوْقَ رَأْسِي فَاقِرَةٌ

أى كاسرة .

(٢) هكذا في كل الأصول .

(١) راجع ج ٧ ص ٤٠

(٤) الحرير : حبل من آدم يخطم به البعير .

(٣) ضبعت الناقة : اشتت الفحل .

قوله تعالى : **كَلَّا إِذَا بَلَغَتِ التَّرَاقِيَ ﴿٣٦﴾ وَقِيلَ مَنْ رَاقٍ ﴿٣٧﴾ وَظَنَّ أَنَّهُ الْفِرَاقُ ﴿٣٨﴾ وَالتَّفَتِ السَّاقُ بِالسَّاقِ ﴿٣٩﴾ إِلَى رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمَسَاقُ ﴿٤٠﴾**

قوله تعالى : **(كَلَّا إِذَا بَلَغَتِ التَّرَاقِيَ)** « كَلَّا » رَدَع وَزَجَرَ أى بعيد أن يؤمن الكافر بيوم القيامة ، ثم استأنف فقال : **« إِذَا بَلَغَتِ التَّرَاقِيَ »** أى بلغت النفس أو الروح التراقى ؛ فأخبر عما لم يحمله ذكره ، لعلم المخاطب به ؛ كقوله تعالى : **« حَتَّى تَوَارَتْ بِالْجَنَابِ »** ، وقوله تعالى : **« فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ »** وقد تقدم <sup>(١)</sup> . وقيل : **« كَلَّا »** معناه حقاً ؛ أى حقاً أن المساق إلى الله **« إِذَا بَلَغَتِ التَّرَاقِيَ »** أى إذا ارتقت النفس إلى التراقى . وكان ابن عباس يقول : إذا بلغت نفس الكافر التراقى . والتراقى جمع تَرْقُوءَ وهى العظام المكتنفة لنُقْرَةِ النَّحْرِ ، وهو مقدم الخلق من أعلى الصدر ، موضع الحَشْرَجَةِ ؛ قال دُرَيْدُ بْنُ الصَّمَّةِ <sup>(٢)</sup> .

**وَرُبَّ عَظِيمَةٍ دَافَعَتْ عَنْهُمْ • وَقَدْ بَلَغَتْ نُفُوسُهُمُ التَّرَاقِيَ**

وقد يكفى عن الإشفاء على الموت ببلوغ النفس التراقى ، والمقصود تذكيرهم شدة الحال عند نزول الموت .

قوله تعالى : **(وَقِيلَ مَنْ رَاقٍ)** اختلف فيه ؛ فقيل : هو من الرقية ؛ عن ابن عباس وعكرمة وغيرهما . روى سِمَاكُ عَنْ عِكْرَمَةَ قَالَ : مَنْ رَاقٍ يَرْقَى : أى يَشْفَى . وروى ميمون بن مِهْرَانَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ : أى هل من طبيب يَشْفِيهِ ؛ وقاله أَبُو قِلَابَةَ وَقْتَادَةُ ؛ وقال الشاعر :

**هَلْ لِقَتْنِي مِنْ بَنَاتِ الدَّهْرِ مِنْ وَاقٍ • أَمْ هَلْ لَهُ مِنْ حِمَامِ الْمَوْتِ مِنْ رَاقٍ**

(١) راجع ج ١ ص ١٩٥ و ج ١٧ ص ٢٣٠ .

(٢) كذا فى الأصل . والبيت لابنته عمرة من قصيدة لها ترقى بها أباهما كما فى شعراء النصرانية .

وكان هذا على وجه الاستبعاد والياس ، أى من يقدر أن يَرَقَى من الموت . ومن ابن عباس أيضا وأبى الجوزاء أنه من رَقَى يَرَقَى : إذا صَعِدَ ، والمعنى : من يَرَقَى بروحه إلى السماء ؟ الملائكة الرحمة أم ملائكة العذاب ؟ وقيل : إن مَلَك الموت يقول مَنْ رَاقٍ ؟ أى من يَرَقَى بهذه النفس . وذلك أن نفس الكافر تتركه الملائكة قريبا . فيقول مَلَك الموت : يا فلان أصعد بها . وأظهر عاصم وقوم النون في قوله تعالى : « مَنْ رَاقٍ » واللام في قوله : « بَلْ رَانَ » للتلايشبه مَرَّاق وهو بائع المُرَقَّة ، وِرَّان في تنية البر . والصحيح ترك الإظهار ، وكسرة القاف في « مَنْ رَاقٍ » ، وفتحة النون في « بَلْ رَانَ » تكفى في زوال اللبس . وأمثلة مما ذُكر : قصد الوقف على « مَنْ » و « بَلْ » ، فأظهرهما ؛ قاله القشيري .

قوله تعالى : ( وَظَنَّ ) أى أيقن الإنسان ( أَنَّهُ الْفِرَاقُ ) أى فراق الدنيا والأهل والمال والولد . وذلك حين عاين الملائكة . وقال الشاعر :

فِرَاقٌ لَيْسَ يُشَبِّهُهُ فِرَاقُ ■ قَدْ أَنْقَطَعَ الرَّجَاءُ عَنِ التَّلَاقِ

( وَالتَّفَتِ السَّاقُ بِالسَّاقِ ) أى فأنصلت الشدة بالشدة ؛ شدة آخر الدنيا بشدة أول الآخرة ؛ قاله ابن عباس والحسن وغيرهما . وقال الشعبي وغيره : المعنى ألفت ساقا الإنسان عند الموت من شدة الكرب . وقال قتادة : أما رأيته إذا أشرف على الموت يضرب إحدى رجله على الأخرى . وقال سعيد بن المسيب والحسن أيضا : هما ساقا الإنسان إذا التفتا في الكفن . وقال زيد ابن أسلم : ألفت ساق الكفن بساق الميت . وقال الحسن أيضا : ماتت رجلاه ويست ساقاه فلم تحملاه . ولقد كان عليهما جؤالا . قال النحاس : القول الأول أحسنها . وروى علي بن أبي طلعة عن ابن عباس : « وَالتَّفَتِ السَّاقُ بِالسَّاقِ » قال : آخر يوم من الدنيا وأول يوم من الآخرة . فتلتقي الشدة بالشدة إلا من رحمه الله ؛ أى شدة كرب الموت بشدة هول المطلق ؛ والدليل على هذا قوله تعالى : « إِلَى رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمُسَاقُ » وقال : مجاهد : بلاء بلاء . يقول : تابعت عليه الشدائد . وقال الضحاك وابن زيد : أجمع عليه أمران شديدان . الناس يُجهَّزون جسده ، والملائكة يُجهَّزون رُوحه ، والعرب لا تذكر الساق إلا في الحن

والشدائد المظالم ؛ ومنه قولهم : قامت الدنيا على ساق ، وقامت الحرب على ساق .  
قال الشاعر :

■ وقامت الحربُ بنا على ساقٍ <sup>(١)</sup> ■

وقد مضى هذا المعنى في آخر سورة « ن وَالْقَلَمِ <sup>(٢)</sup> » . وقال قوم الكافر تُعَذِّبُ روحه عند خروج نفسه ، فهذه الساق الأولى ، ثم يكون بعدها ساق البعث وشدائده : « إِلَى رَبِّكَ »  
أى إلى خالفك « يَوْمَئِذٍ » أى يوم القيامة « الْمَسَاقِ » أى المرجع . وفي بعض التفاسير قال : يسوقه ملكه الذى كان يحفظ عليه السيئات . والمساق : المصدر من ساق يسوق ، كالغزال من قال يقول .

قوله تعالى : فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّى <sup>(٣)</sup> وَلَكِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى <sup>(٤)</sup>  
ثُمَّ ذَهَبَ إِلَى أَهْلِهِ يَتَمَطَّى <sup>(٥)</sup> أُولَى لَكَ فَأُولَى <sup>(٦)</sup> ثُمَّ أُولَى لَكَ  
فَأُولَى <sup>(٧)</sup>

قوله تعالى : ( فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّى ) أى لم يصدق أبو جهل ولم يصل . وقيل : يرجع هذا إلى الإنسان في أول السورة ، وهو أمم جنس . والأول قول ابن عباس . أى لم يصدق بالرسالة « وَلَا صَلَّى » ودعا لربه ، وصلى على رسوله . وقال قتادة : فلا صدق بكتاب الله ، ولا صلى لله . وقيل : ولا صدق بماله ، ذخرأله عند الله . ولا صلى الصلوات التى أمره الله بها . وقيل : فلا آمن بقلبه ولا عمل ببدنه . قال الكسائى : « لَا » بمعنى لم ولكنه يقرن بغيره ؛ تقول العرب : لا عبدُ الله خارج ولا فلان ، ولا تقول : مررت برجل لا تحسن حتى يقال ولا يُجمل . وقوله تعالى : « فَلَا أَقْتَحِمُ الْعَقَبَةَ » ليس من هذا القبيل ؛ لأن معناه ألا أقتحم ، أى فهلا أقتحم ، لحذف ألف الاستفهام . وقال الأخفش : « فَلَا صَدَقَ » أى لم يصدق ؛ كقوله : « فَلَا أَقْتَحِمُ » أى لم يقتحم ، ولم يشترط أن يعقبه

(١) صدر البيت : ■ صبرا أمام إنه شرباق ■

(٢) راجع ج ١٨ ص ٢٤٨ .

بشيء آخر والعرب تقول : لا ذهب • أى لم يذهب • لحرف النفى ينفى الماضى كما ينفى المستقبل • ومنه قول زهير :

• فَلَا هُوَ أَبْدَاهَا وَلَمْ يَتَقَدِّمْ <sup>(١)</sup> •

قوله تعالى : ( وَلَٰكِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى ) أى كذب بالقرآن وتولى عن الإيمان ( ثُمَّ ذَهَبَ إِلَىٰ أَهْلِهِ يَمْتَطِي ) أى يتبختر، آتخارا بذلك • قاله مجاهد وغيره . مجاهد : المراد به أبو جهل • وقيل : « يَمْتَطِي » من المَطَا وهو الظُّهْر ، والمعنى يَلْوِي مَطَاءً . وقيل : أصله يَمْتَطِط ، وهو التمدد من التَّكْسَل والتناقل • فهو يتناقل عن الداعى إلى الحق ، فأبدل من الطاء ياء كراهة التضعيف ، والتمطى يدل على قلة الأكتراث ، وهو التمدد ، كأنه يمد ظهره ويلويه من التبخر . والمُطِيطَةُ الماء الخائز فى أسفل الحوض • لأنه يمتطى أى يتمدّد ، وفى الخبر : « إذا مشى أمتى المُطِيطُ » <sup>(٢)</sup> وخدمتهم فارس والروم كان بأسهم بينهم . « والمُطِيطاء : التبخر ومدّ اليدين فى المشى »

قوله تعالى : ( أَوَّلَىٰ لَكَ فَأَوَّلَىٰ . ثُمَّ أَوَّلَىٰ لَكَ فَأَوَّلَىٰ ) . تهديد بعد تهديد ، ووعيد بعد وعيد ، أى فهو وعيد أربعة لأربعة • كما روى أنها نزلت فى أبى جهل الجاهل بربه فقال : « فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّى . وَلَٰكِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى » أى لا صدق رسول الله ، ولا وقف بين يديّ فصلّى ، ولكن كذب رسولى ، وتولى عن التصلية بين يديّ . فترك التصديق خَصْلَةً ، والتكذيب خَصْلَةً ، وترك الصلاة خَصْلَةً ، والتولى عن الله تعالى خَصْلَةً • فجاء الوعيد أربعة مقابلة لترك الخصال الأربعة • والله أعلم . لا يقال : فإن قوله « ثُمَّ ذَهَبَ إِلَىٰ أَهْلِهِ يَمْتَطِي » خَصْلَةٌ خاصة ، فإننا نقول : تلك كانت عادته قبل التكذيب والتولى ، فأخبر عنها . وذلك بين فى قول قتادة على ما نذكره . وقيل : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج من المسجد ذات يوم ، <sup>(٣)</sup> فاستقبله أبو جهل على باب المسجد ، مما بلى باب بنى مخزوم ، فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) صدر البيت : • وكان طوى كشفا على مستكة •

(٢) المُطِيطاء . يمدّ ويقتصر • قال ابن الأثير : وهى من المصفرات التى لم يستعمل لها مكبر .

(٣) فى ز ، ط ، ل ، « ذات ليلة » .

بيده « فهزّه مرّة أو مرتين ثم قال : « أَوَّلَى لَكَ فَأَوَّلَى » فقال له أبو جهل : أتهدّنى ؟ فوالله إنى لأعزُّ أهل الوادى وأكرمهم . ونزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم كما قال لأبى جهل . وهى كلمة وعيد . قال الشاعر :

فَأَوَّلَى ثُمَّ أَوَّلَى ثُمَّ أَوَّلَى • وَهَلْ لِلدَّرِّ يُحَلِّبُ مِنْ مَرَدٍّ

قال قتادة : أقبل أبو جهل بن هشام يتبختر ، فأخذ النبي صلى الله عليه وسلم بيده فقال : « أَوَّلَى لَكَ فَأَوَّلَى ، ثُمَّ أَوَّلَى لَكَ فَأَوَّلَى » . فقال : ما تستطيع أنت ولا ربك لى شيئاً ، إنى لأعزُّ من بين جليلها . فلما كان يوم بدر أشرف على المسلمين فقال : لا يُعْبَدُ الله بعد هذا اليوم أبداً . فضرب الله عنقه ، وقتله شمر قتلة . وقيل : معناه « الويل لك » ومنه قول الخنساء :

قَمَمْتُ بِنَفْسِي كُلِّ الْمُؤْمِمْ • فَأَوَّلَى لِنَفْسِي أَوَّلَى لِمَا  
سَاحِلُ نَفْسِي عَلَى آلَةٍ • فَأَمَّا طَلِبَهَا وَإِنَّمَا لِمَا

الآلة : الحالة ، والآلة : السرير أيضاً الذى يحمل عليه الميت ، وعلى هذا التأويل قيل : هو من المقلوب ، كأنه قيل : أوَّيل • ثم أحر الحرف المعتل « والمعنى : الويل لك حياً ، والويل لك ميتاً ، والويل لك يوم البعث ، والويل لك يوم تدخل النار ، وهذا التكرير كما قال :

• لَكَ الْوَيْلَاتُ إِنَّكَ مُرْجَلِي •

أى لك الويل ، ثم الويل ، ثم الويل ، وضعف هذا القول . وقيل : معناه الذم لك أولى من تركه ، إلا أنه كثير فى الكلام لحذف . وقيل : المعنى أنت أولى وأجدر بهذا العذاب . وقال أبو العباس أحمد بن يحيى : قال الأصمى « أَوَّلَى » فى كلام العرب معناه مقاربة الهلاك ، كأنه يقول : قد وليت الهلاك ، قد دأبت الهلاك ، وأصله من الولى « وهو القرب »

(١) فى « على آله » بفتح فشد ، وهى الحربة . وصوابه آله أى حالة .

(٢) هو أمرؤ القيس ، والبيت بجم .

قال الله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ ۚ أَيْ يَقْرُبُونَ مِنْكُمْ ۚ وَأَنشُدِ الْأَصْمَى ۚ ۝

﴿ وَأَوَّلَىٰ أَنْ يَكُونَ لَهُ السَّوْلَاءُ ۝

أَيْ قَارِبَ أَنْ يَكُونَ لَهُ ۚ وَأَنشُدِ أَيْضًا : ۝

﴿ أَوَّلَىٰ لِمَنْ هَاجَتْ لَهُ أَنْ يَكْثُرَ ۝

أَيْ قَدِّدْ نَاصِحًا [مِنْ] الْكِدِّ . وَكَانَ أَبُو الْعَبَّاسِ نَعَابٍ يَسْتَحْسِنُ قَوْلَ الْأَصْمَى وَيَقُولُ : لَيْسَ أَحَدٌ يَفْتَسِرُ كَتَفْسِيرِ الْأَصْمَى . النُّعَاسُ : الْعَرَبُ يَقُولُ أَوَّلَىٰ لَكَ : كِدَّتْ تَهْلِكُ ثُمَّ أَفَلَتْ ، وَكَانَتْ تَقْدِيرُهُ : أَوَّلَىٰ لَكَ وَأَوَّلَىٰ بِكَ الْهَلَكَةُ . الْمَهْدِيُّ قَالَ : وَلَا تَكُونَ أَوَّلَىٰ (أَفْعَلْ مِنْكَ) ، وَتَكُونَ خَيْرَ مَبْدَأٍ مَحْذُوفٍ ، كَأَنَّهُ قَالَ : الْوَحِيدُ أَوَّلَىٰ لَهُ مِنْ غَيْرِهِ ، لِأَنَّ أَبَا زَيْدٍ قَدْ حَكَى : أَوَّلَاءُ الْآنَ : إِذَا أَوْعَدُوا . فَدُخُولُ عَلَامَةِ التَّائِيثِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّهُ لَيْسَ كَذَلِكَ . وَ«لَكَ» خَبَرٌ عَنْ «أَوَّلَىٰ» . وَلَمْ يَنْصَرَفْ «أَوَّلَىٰ» لِأَنَّهُ صَارَ عَلَمًا لِلْوَعْدِ ، فَصَارَ كَجَلِّ اسْمِهِ أَحْمَدُ . وَقِيلَ : التَّكْرِيرُ فِيهِ عَلَى مَعْنَى الزَّمْلِ لَكَ عَلَى عَمَلِكَ السَّيِّئِ الْأَوَّلِ ، ثُمَّ عَلَى الثَّانِي ، وَالثَّالِثِ ، وَالرَّابِعِ ، كَمَا تَقَدَّمَ .

قوله تعالى : ﴿ أَيْحَسِبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى ۚ ﴾ (٣٦) أَلَمْ يَكُنْ نُطْفَةً مِنْ مَنِيٍّ يُمْنَى ۚ ﴿٣٧﴾ ثُمَّ كَانَ عِلْقَةً خَلَقَ فَسَوَّىٰ ﴿٣٨﴾ لَجَعَلَهُ مِنْهُ الرَّؤُوفِينَ الذَّاكِرَ وَالْأُنثَىٰ ﴿٣٩﴾ أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَدِيرٍ عَلَيَّ أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَىٰ ﴿٤٠﴾

قوله تعالى : ﴿ أَيْحَسِبُ الْإِنْسَانُ ﴾ أَيْ يَظُنُّ ابْنُ آدَمَ (أَنْ يُتْرَكَ سُدًى) أَيْ أَنْ يُجَلَّى مُهْمَلًا ، فَلَا يُؤْمَرُ وَلَا يُنْهَى ، قَالَ ابْنُ زَيْدٍ وَمُجَاهِدٌ ، وَمِنْهُ إِبْرَاهِيمُ سُدًى : تَرعى بِلَا رَاجٍ . وَقِيلَ : أَيْحَسِبُ أَنْ يُتْرَكَ فِي قَبْرِهِ كَذَلِكَ أَبَدًا لَا يُبْعَثُ . وَقَالَ الشَّاعِرُ :

فَأَقِمْ بِاللَّهِ جَهْدَ الْيَمِينِ مَا تَرَكَ اللَّهُ شَيْئًا سُدًى

(١) مِنْ : سَاقِطَةٌ مِنَ الْأُمُولِ . (٢) فِي (الْمَسَانِدِ) (وَلَى) وَأَسْنَدَ الْحِكَايَةَ إِلَى ابْنِ جَنَى . قَالَ : وَحَكَى ابْنُ جَنَى : أَوَّلَاءُ الْآنَ ، فَأَنْتَ أَوَّلَى . قَالَ : وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ اسْمٌ لَا فِعْلٌ .



قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ يَكُنْ نُطْفَةً مِنْ مَنِيٍّ يُُمْنَى ﴾ (١) أى من قطرة ماء مُنْمَى في الرحم . أى تُراق فيه ؛ ولذلك سُمِّيَتْ (مُنَى) لإِرَاقَةِ الدماء . وقد تقدّم . والنطفة : الماء القليل ؛ يقال : نَطَفَ الماء : إذا قَطَرَ . أى ألم يك ماءً قليلاً في صُلب الرجل وترائب المرأة . وقرا حفص « مِنْ مَنِيٍّ يُمْنَى » بالياء ، وهى قراءة ابن محيصن ومجاهد ويعقوب وعُباس عن أبى عمرو ، وأخّاره أبو عبيد لأجل المنى . الباقون بالناء لأجل النطفة . وأخّاره أبو حاتم . ﴿ ثُمَّ كَانَ مَلَقَةً ﴾ أى دُمًّا بعد النطفة . أى قد رتبته تعالى بهذا كله على خمسة قدره . ثم قال : ﴿ نَحْلَقَ ﴾ أى فقَدَر ﴿ فَسَوَى ﴾ أى فسوّاه تسويةً ، وعدّله تعديلاً ، يجعل الروح فيه ﴿ بِحَلَلٍ مِنْهُ ﴾ أى من الإنسان . وقيل : من المنى . ﴿ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى ﴾ أى الرجل والمرأة . وقد أخرج بهذا من رأى إسقاط الخنثى . وقد مضى في سورة « الشورى » أن هذه الآية وقرينتها إنما خرجتا مخرج الغالب . وقد مضى في أول سورة « النساء » (٢) أيضاً القول فيه . وذكرنا في آية المواردية حكمه ، فلا معنى لإعادته ﴿ أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَادِرٍ ﴾ أى اليس الذى قدّر على خلق هذه النَسْمَةِ (٣) من قطرة من ماء ﴿ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَى ﴾ أى على أن يعيد هذه الأجسام كهيئتها للبعث بعد البلى . وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا قرأها قال : « سبحانك اللهم ، بلى » وقال ابن عباس : من قرأ « سَبِّحْ أَسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى » إماماً كان أو غيره فليقل : « سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى » . ومن قرأ « لَا أُقْسِمُ بِسُورَةِ الْقِيَامَةِ » إلى آخرها إماماً كان أو غيره فليقل : « سبحانك اللهم ، بلى » (٤) ذكره التعلوي من حديث أبى إسحاق السبيعي عن سعيد بن جبير عن ابن عباس . ختمت السورة والحمد لله .

(١) راجع ج ١٧ ص ١١٨ وص ٢١٦

(٢) راجع ج ١٦ ص ٤٨

(٣) راجع ج ٥ ص ٣

(٤) في ح : « المضافة » .

(٥) في ١ ، ح : « سبحانك اللهم وبمجدك » .

(٦) في ح : « والحمد لله على كل حال » .

## سورة الإنسان

وهي إحدى وثلاثون آية

مَكِّيَّةٌ في قول ابن عباس ومقاتل والكلبي . وقال الجمهور : مدنية . وقيل : فيها مكي . من قوله تعالى : « إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا طَبَقَ الْقُرْآنِ تَنْزِيلًا <sup>(١)</sup> » إلى آخر السورة ، وما تقدمه مدني .

وذكر ابن وهب قال : وحديثنا ابن زيد قال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم ليقرأ « هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ » وقد أنزلت عليه وعنده رجل أسود كان يسأل النبي صلى الله عليه وسلم فقال له عمر بن الخطاب : لا تثقل على النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : « دَعَاهُ يَا بَنِي الْخَطَابِ » قال : فنزلت عليه هذه السورة وهو عنده ، فلما قرأها عليه وبلغ صفة الحنان زَفَرُ زُفْرَةٍ فخرجت نفسه . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أُخْرِجَ نَفْسٌ صَاحِبُكُمْ - أَوْ أَخِيكُمْ - الشُّوقُ إِلَى الْجَنَّةِ » وروى عن ابن عمر بخلاف هذا اللفظ ، وسيأتي . وقال القشيري : إن هذه السورة نزلت في علي بن طالب رضي الله عنه . والمقصود من السورة عام . وهكذا القول في كل ما يقال إنه نزل بسبب كذا وكذا .

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَّذْكُورًا ﴿١﴾ إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُّطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَّبْتَلِيهِ بِفَعْلَانَهُ سَمِيعًا بَصِيرًا ﴿٢﴾ إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا ﴿٣﴾

قوله تعالى : ( هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَّذْكُورًا ) « هل » : <sup>(٢)</sup> بمعنى قد ، قاله الكسائي والفراء وأبو عبيدة . وقد حكى عن سيبويه « هل » بمعنى قد .

قال الفراء : هل تكون بجمدا ، وتكون خبرا ، فهذا من الخبر ، لأنك تقول : هل أعطيتك ؟ تُقرّره  
بأنك أعطيته . والحمد أن تقول : هل يقدر أحد على مثل هذا ؟ وقيل : هي بمنزلة الاستفهام .  
والمعنى : أتى . والإنسان هنا آدم عليه السلام . قاله قتادة والثوري وعكرمة والسدي . وروى  
عن ابن عباس : « حين من الدهر » قال ابن عباس في رواية أبي صالح : أربعون سنة مرت  
به ، قبل أن ينفخ فيه الروح ، وهو ملق بين مكة والطائف . وعن ابن عباس أيضا في رواية  
الضحاك أنه خلق من طين ، فأقام أربعين سنة ، ثم من حملا مسنون أربعين سنة ، ثم من  
صلصال أربعين سنة ، ثم خلقه بعد مائة وعشرين سنة . وزاد ابن مسعود فقال : أقام وهو  
من تراب أربعين سنة ، ثم خلقه بعد مائة وستين سنة ، ثم نفخ فيه الروح . وقيل : الحين  
المذكور هاهنا : لا يُعرف مقداره ، عن ابن عباس أيضا ، حكاه الماوردي . « لم يكن  
شيئا مذكورا » قال الضحاك عن ابن عباس : لا في السماء ولا في الأرض . وقيل : أى كان  
جسدا مصورا ترابا وطينا ، لا يُذكر ولا يُعرف ، ولا يدري ما اسمه ولا ما يراد به ، ثم نُفِخ فيه  
الروح ، فصار مذكورا ، قاله الفراء وقطرب ونعلب . وقال يحيى بن سلام : لم يكن شيئا  
مذكورا في الخلق وإن كان عند الله شيئا مذكورا . وقيل : ليس هذا الذكر بمعنى الإخبار ،  
فإن إخبار الرب عن الكائنات قديم ، بل هذا الذكر بمعنى الخطر والشرف والقدرة ، تقول :  
فلان مذكور أى له شرف وقدر . وقد قال تعالى : « وَإِنَّهُ لَدِكُّكَ وَلَقَوْمِكَ » أى قد أتى  
على الإنسان حين لم يكن له قدر عند الخليفة . ثم لما عرّف الله الملائكة أنه جعل آدم خليفة ،  
وحمله الأمانة التي عجز عنها السموات والأرض والجبال ، ظهر فضله على الكل ، فصار  
مذكورا . قال القشيري : وعلى الجملة ما كان مذكورا للخلق ، وإن كان مذكورا لله . وحكى  
محمد بن الجهم عن الفراء : « لم يكن شيئا » قال : كان شيئا ولم يكن مذكورا . وقال قوم ،  
الذي يرجع إلى الشيء : أى قد مضى مُدَد من الدهر وآدم لم يكن شيئا يذكر في الخليفة .  
لأنه آثر ما خلقه من أصناف الخليفة . والمعدوم ليس بشيء حتى يأتي عليه حين . والمعنى :  
قد مضت عليه أزمان وما كان آدم شيئا ولا مخلوقا ولا مذكورا لأحد من الخليفة . وهذا معنى  
قول قتادة ومقاتل : قال قتادة : إنما خلق الإنسان حديثا ما نعلم من خليفة الله جل ثناؤه خليفة

كانت بعد الإنسان . وقال مقاتل : في الكلام تقديم وتأخير ، وتقديره : هل أتى حين من الدهر لم يكن الإنسان شيئاً مذكوراً ؛ لأنه خلقه بعد خلق الحيوان كله ، ولم يخلق بعده حيواناً . وقد قيل : « الإنسان » في قوله تعالى : « هل أتى على الإنسان حينٌ » حتى به المجلس من ذرية آدم ، وأن الحين تسعة أشهر ، مدة حمل الإنسان في بطن أمه « لم يكن شيئاً مذكوراً » : إذ كان طلقاً ومضغاً ؛ لأنه في هذه الحالة جمد لا خطر له . وقال أبو بكر رضى الله عنه لما قرأ هذه الآية : ليتنا تممت فلا يُقتل . أى ليت المدة التى أنت على آدم لم تكن شيئاً مذكوراً تممت على ذلك ، فلا يلد ولا يُقتل أولاده . وسمع عمر بن الخطاب رضى الله عنه رجلاً يقرأ « هل أتى على الإنسان حينٌ من الدهر لم يكن شيئاً مذكوراً » فقال ليتنا تممت .

قوله تعالى : ( إنا خلقنا الإنسان ) أى ابن آدم من غير خلاف ( من نطفة ) أى من ماء يطر وهو المنى ، وكل ماء قليل فى وعاء فهو نطفة . كقول عبد الله بن رواحة يعاتب نفسه :  
 مالى أراك تكثر من الجنّة . هل أنت إلا نطفة فى شنة<sup>(١)</sup>  
 وجمعها : نطف ونطاف . ( أمشاج ) : أخلاط . واحدها : مِشْج ومِشْج . مثل خِذْن وخِذَيْن ، قال : رؤبة :

يَطْرَحْنَ كُلُّ مُعْجِلٍ نَشَاج . لم يُكْسَ جِلْدًا فى دَمِ أَمْشَاج

ويقال : مَشَجْتُ هذا بهذا أى خلطته ، فهو مَمْشُوج ومِشْج ، مثل مخلوط وخَلِيط . وقال المبرد : واحد الأمشاج : مشيج ، يقال : مشج يمشج ، إذا خلط ، وهو هنا أخلاط النطفة بالدم ، قال الشَّماخ :

طَوْتُ أَحْشَاءَ سُرْمِجَةٍ لَوْفَت . على مَشَجٍ سُلَّالَتُهُ مِهِنٌ

وقال الفراء : أمشاج : أخلاط ماء الرجل وماء المرأة ، والدم والعلقة . ويقال للشيء من هذا إذا خلط : مِشْج كقولك خَلِيط ، ومَمْشُوج كقولك مخلوط . وروى عن ابن عباس رضى الله عنه

قال : الأمشاج : الحمرة في البياض ، والبياض في الحمرة . وهذا قول يختاره كثير من أهل اللغة ، قال الهذلي<sup>(١)</sup> :

كَانَ الرِّيشَ وَالْفُوقَيْنِ مِنْهُ • خِلَافَ النَّصْلِ مِيطَ بِهِ مَشِيجٌ

ومن ابن عباس أيضاً قال : يختلط ماء الرجل وهو أبيض غليظ بماء المرأة وهو أصفر رقيق فيخلق منهما الولد ، فما كان من عصب وعظم وقوة فهو من ماء الرجل ، وما كان من لحم ودم وشعر فهو من ماء المرأة . وقد روى هذا مرفوعاً ، ذكره البزار . وروى عن ابن مسعود : أمشاجها عروق المضغة . وعنه : ماء الرجل وماء المرأة وهما لوانان . وقال مجاهد : نطفة الرجل بياضه وحمراه ونطفة المرأة خضراء وصفراء . وقال ابن عباس : خلق من ألوان ، خلق من تراب ، ثم من ماء الفرج والرحم . وهى نطفة ثم حلقة ثم مضغة ثم عظم ثم لحم . ونحوه قال قتادة : هى أطوار الخلق : طور وطور حلقة وطور مضغة عظام ثم يكسو العظام لحماً ، كما قال في سورة «المؤمنون» «وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ» الآية . وقال ابن السكيت : الأمشاج الأخلاط ، لأنها ممتزجة من أنواع خلق الإنسان منها ذا طبائع مختلفة . وقال أهل المعاني : الأمشاج ما جمع وهو فى معنى الواحد ، لأنه نعت للنطفة ، كما يقال : بُرْمَةٌ أعشار وثوبٌ أخلاق . وروى عن أبى أيوب الأنصارى : قال جاء خبر من اليهود إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : أخبرنى عن ماء الرجل وماء المرأة ؟ فقال : « ماء الرجل أبيض غليظ وماء المرأة أصفر رقيق فإذا علا ماء المرأة آتت وإذا علا ماء الرجل أذكرت » فقال الخبر : أشهد أن لا إله إلا الله وأَنَّ رسول الله . وقد مضى هذا القول مستوفى فى سورة «البقرة» . (تَبَتَّلِيهِ) أى نخبره . وقيل : نقدر فيه الابتلاء وهو الاختبار . وفيما يختبر به وجهان : أحدهما —

(١) هو عمرو بن الداخل الهذلي . وفى (اللسان : مشج) زهير بن حرام الهذلي . سيط به : أى خرج فخذ من الريش يختلط من الدم والماء . (٢) وفى حاشية الجبل نقلاً عن القرطبي ما يأتى :

والحق : « من سُلَالَةٍ قد أترج فيها الماء وكل منهما مختلف الأجزاء ، متباين الأوصاف فى الرقة واللين والقوام » والخواص تجمع من الأخلاط وهى العناصر الأربعة . ماء الرجل غليظ أبيض ، وماء المرأة رقيق أصفر ، فأيهما علا كان الشبه له .

نختبره بالخير والشر؛ قاله الكلبي . الثاني - نختبر شكره في السراء وصبره في الضراء؛ قاله الحسن .  
وقيل : «تَبْلِيهِ» نُكَلِّفُهُ . وفيه أيضاً وجهان : أحدهما - بالعمل بعد الخلق؛ قاله مقاتل .  
الثاني - بالدين ليكون مأموراً بالطاعة ومنهياً عن المعاصي . وروى عن ابن عباس : «تَبْلِيهِ» :  
نصرته خلقاً بعد خلق . لتبليبه بالخير والشر . وحكى محمد بن الجهم عن الفراء قال : المعنى  
والله أعلم ﴿جَعَلْنَاهُ سَمِيحًا بَصِيرًا﴾ لتبليبه ، وهي مُقَدِّمة معناها التأخير .

قلت : لأن الابتلاء لا يقع إلا بعد تمام الخلق . وقيل : «جَعَلْنَاهُ سَمِيحًا بَصِيرًا» : يعنى  
جعلناه سمياً يسمع به الهدى ، وبصراً يبصر به الهدى .

قوله تعالى : ﴿إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ﴾ أى بينا له وعرَّفناه طريق الهدى والضلال ،  
والخير والشر يثبت الرسل ، فأمن أو كفر؛ كقوله تعالى : «وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ» . وقال  
مجاهد : أى بينا له السبيل إلى الشقاء والسعادة . وقال الضحاك وأبو صالح والسدي :  
السبيل هنا خروجه من الرحم . وقيل : منافعه ومضاره التى ينتدى إليها بطبعه وكآل عقله .  
﴿إِنَّمَا شَاكَرَآ وَإِنَّمَا كَفَرُورَآ﴾ أى أيهما فعل فقد بينا له . قال الكوفيون : «إن» ها هنا  
تكون جزاء و «ما» زائدة أى بينا له الطريق إن شَكَرَ أو كَفَرَ . واختاره الفراء ولم يميزه  
البصريون ؛ إذ لا تدخل «إن» لجزاء على الأسماء إلا أن يضرع بعدها فعل . وقيل :  
أى هديناه الرشد ، أى بينا له سبيل التوحيد بنصب الأدلة عليه ؛ ثم إن خلقناه الهداية آهتدى  
وأمن ، وإن خذلناه كَفَرَ . وهو كما نقول : قد نصحت لك ، إن شئت فاقبل ، وإن شئت  
فأترك ؛ أى فإن شئت ، فاحذف الغاء . وكذا «إِنَّمَا شَاكَرَآ» والله أعلم . ويقال : هديته السبيل  
وللسبيل وإلى السبيل . وقد تقدم فى «الفاتحة» وغيرها . وجمع بين الشاكر والكفور ،  
ولم يجمع بين الشكور والكفور مع اجتماعهما فى معنى المبالغة ؛ نفيًا للمبالغة فى الشكر وإثباتاً لها  
فى الكفر ؛ لأن شكر الله تعالى لا يُؤدى ، فانتفت عنه المبالغة ، ولم تنتف عن الكفر المبالغة ،  
فقلَّ شكره . لكثرة النعم عليه وكثرة كفره وإن قلَّ مع الإحسان إليه . حكاه الماوردى .

قوله تعالى : **إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَلَاسِلًا وَأَغْلَلَآ وَسَعِيرًا** ﴿١٠﴾

قوله تعالى : **(إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَلَاسِلَ وَأَغْلَلَآ وَسَعِيرًا)** بين حال الفريقين ، وأنه تَعَبِدُ الْعُقْلَاءِ وَكَلْفُهُمْ وَمَكْنَهُمْ مِمَّا أَسْرَمَ ، فن كَفَرُ فَلَهُ الْعُقَابُ ، ومن وَحْدَ وَشَكَرُ فَلَهُ الثَّوَابُ . والسلاسل : القيود في جهنم طول كل سلسلة سبعون ذراعاً كما مضى في « الحاققة » .<sup>(١)</sup> وقرا نافع والكسائي وأبو بكر عن عاصم وهشام عن ابن عامر « سَلَاسِلًا » متوناً . الباقون بغير تنوين . ووقف قُتْبِلَ وَأَبْنُ كَثِيرٍ وَحِمَزَةٌ بِغَيْرِ أَلْفٍ . الباقون بِالْأَلْفِ . فأما « قَوَارِيرَ » الأَوَّلُ فَتَوْنُهُ نافع وَأَبْنُ كَثِيرٍ وَالْكَسَائِيُّ وَأَبُو بَكْرٍ عَنْ عَاصِمٍ ، ولم يَتَوَّنِ الْبَاقُونَ . ووقف فيه يعقوب وحمزة بغير أَلْفٍ . والباقون بِالْأَلْفِ . وأما « قَوَارِيرَ » الثانية فَتَوْنُهُ أَيْضًا نافع وَالْكَسَائِيُّ وَأَبُو بَكْرٍ ، ولم يَتَوَّنِ الْبَاقُونَ . فن تَوَّنَ قَرَأَهَا بِالْأَلْفِ . ومن لم يَتَوَّنِ أَسْقَطَ مِنْهَا الْأَلْفَ . وأَخْذَ أَبُو عُبَيْدٍ التَّنَوِينَ فِي الثَّلَاثَةِ . وَالْوَقْفُ بِالْأَلْفِ آتِبَاءً لِحُطِّ الْمَصْحَفِ . قال : رأيت في مصحف عثمان « سَلَاسِلًا » بِالْأَلْفِ و « قَوَارِيرًا » الْأَوَّلُ بِالْأَلْفِ ، وكان الثاني مكتوباً بِالْأَلْفِ فَحُكِّتْ فَرَأَيْتُ أَثَرَهَا هُنَاكَ بَيِّنًا . فن صرفَ فَلَهُ أَرْبَعُ حُجَجٍ : أَحَدُهَا — أن الْجُمُوعَ أَشْبَهَتْ الْآحَادَ جُمِعَتْ جَمْعُ الْآحَادِ ، فَعَمِلَتْ فِي حُكْمِ الْآحَادِ فَصُرَتْ . الثانية — أن الْأَخْفَشَ حَكِيَ عَنِ الْعَرَبِ صَرَفَ جَمِيعَ مَا لَا يَنْصَرِفُ إِلَّا أَفْعَلَ مِنْكَ ، وكذا قال الكسائي والفراء : هو على لغة من يُجِيرُ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا إِلَّا قَوْلَهُمْ هُوَ أَظْرَفُ مِنْكَ فَإِنَّهُمْ لَا يُجِيرُونَهُ ؛ وَأَنْشَدَ ابْنُ الْأَنْبَارِيِّ فِي ذَلِكَ قَوْلَ عَمْرٍو بْنِ كُثْلُومٍ :

كَأَنَّ سُبُوقَنَا فِينَا وَفِيهِمْ • غَارِيْقُ يَأْنِيْدِي لَأَعِيْنَا

وقال لييد :

وَجَزُورِائِسَارٍ دَعَوْتُ لِحَفِيْهَا • بِمَخَالِيْقٍ مُتَشَابِهٍ أَجْسَامُهَا

وقال لييد أيضا :

فَضْلًا وَذَو كَرِيْمٍ يُعِيْنُ عَلَى النَّدَى • سَمَحَ كَسُوبُ رَغَائِبِ غَنَامُهَا

فصرف مخاريق ومغالي ورقائب « وسبيلها ألا تُصرف . والحجة الثالثة — أن يقول توت قوارير الأول لأنه رأس آية، ورموس الآي جاءت بالنون، كقوله جل وعز : « مَذْكُورًا » . سَمِيمًا بَصِيرًا » فتوتا الأول ليوقف بين رموس الآي ، وتوتا الثاني على الجوارير للأول . والحجة الرابعة — أتباع المصاحف، وذلك أنهما جميعاً في مصاحف مكة والمدينة والكوفة بالالف . وقد أحتج من لم يصرفهنّ بأن قال : إن كل جمع بعد الألف منه ثلاثة أحرف أو حرفان أو حرف مشدّد لم يُصرف في معرفة ولا نكرة ؛ فالذى بعد الألف منه ثلاثة أحرف قولك : قناديل ودنانير ومتاديل « والذي بعد الألف منه حرفان قول الله عز وجل : « لَهْدَمْتَ صَوَائِعُ » لأن بعد الألف منه حرفين، وكذلك قوله « وَمَسَاجِدُ يُذَكِّرُ فِيهَا أَسْمَ اللَّهِ كَثِيرًا » والذي بعد الألف منه حرف مُشَدَّد شَوَابَّ ودَوَابَّ . وقال خلف « سمعت يحيى بن آدم يحدث عن ابن إدريس قال : في المصاحف الأول الحرف الأول بالالف والثاني بغير ألف ؛ فهذا حجة لمذهب حمزة . وقال خلف : رأيت في مصحف ينسب إلى قراءة ابن مسعود الأول بالالف والثاني بغير ألف . وأما أَفْعَلُ مِنْكَ فلا يقول أحد من العرب في شعره ولا في غيره هو أَفْعَلُ مِنْكَ مثوّناً ؛ لأن من تقوم الإضافة فلا يجمع بين تنوين وإضافة في حرف « لأنهما دليлан من دلائل الأسماء ولا يجمع بين دليلين ؛ قاله الفراء وغيره .

قوله تعالى : ﴿ وَأَفْعَلًا ﴾ جمع غُلْ تَغْلُ بها أيديهم إلى أعناقهم . وعن جبير بن نفير عن أبي الدراء كان يقول : أرفضوا هذه الأيدي إلى الله جل ثناؤه قبل أن تَغْلُ بالأغلال . قال الحسن : إن الأغلال لم تجعل في أعناق أهل النار « لأنهم اعجزوا الرب سبحانه ولكن إذلالاً . ( وَسَمِيرًا ) تقدم القول فيه .

قوله تعالى : إِنَّ الْأَبْرَارَ يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا ﴿٥٠﴾ عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا ﴿٥١﴾



قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الْأَبْرَارَ يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ ﴾ الأبرار : أهل الصدق واحدهم برٌّ ، وهو من أمتثل أمر الله تعالى . وقيل : البرّ الموحد والأبرار جمع باز مثل شاهد وأشهاد . وقيل : هو جمع برّ مثل نهر وأنهار ، وفي الصحاح : وجمع البر الأبرار ، وجمع البار البرّة ، وفلان يبرّه خالقه ويتبرّره أى يطعمه ، والأم برّة بولدها . وروى ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إنما ستمهم الله جل ثناؤه الأبرار لأنهم برّوا الآباء والأبناء ، كما أن لوالدك عليك حقاً كذلك لولدك عليك حقاً » . وقال الحسن : البرّ الذى لا يؤذى الذرّ . وقال قتادة : الأبرار الذين يؤذون حقّ الله ويوفون بالنذر . وفي الحديث : « الأبرار الذين لا يؤذون أحداً » . ﴿ يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ ﴾ أى من إناء فيه الشراب . قال ابن عباس : يريد الخمر . والكأس فى اللغة الإناء فيه الشراب : وإذا لم يكن فيه شراب لم يسمّ كأساً . قال عمرو بن كلثوم :  
صَبَّيْتُ الْكَاسَ عَنَّا أُمَّ عَمْرٍو \* وَكَانَ الْكَاسُ جَرَّاهَا الِيَمِينَا

وقال الأصمى : يقال صَبَّيْتُ عَنَّا الْهَدِيَّةَ أَوْ مَا كَانَ مِنْ مَعْرُوفٍ تَصْبِيْنُ صَبْنَا : بمعنى كَفَفْتُ ؛ قاله الجوهرى . ﴿ كَانَ مِزَاجُهَا ﴾ أى شَوْبُهَا وَخُلْطُهَا ؛ قال حسان :  
كَانَ سَيْفُهُ مِنْ بَيْتِ رَأْسٍ \* يَكُونُ مِزَاجُهَا عَسَلٌ وَمَاءٌ

ومنه مزاج البدن وهو ما يمازجه من الصفراء والسوداء والحرارة والبرودة . ﴿ كَافُورًا ﴾ قال ابن عباس : هو آسم عين ماء فى الجنة ، يقال له عين الكافور . أى يمازجه ماء هذه العين التى تسمى كافوراً . وقال سعيد بن قتادة : تُمَزَّجَ لَهُمُ بِالْكَافُورِ وَتُحْتَمَ بِالْمَسْكِ . وقاله مجاهد . وقال عكرمة : مِزَاجُهَا طَعْمُهَا . وقيل : إنما الكافور فى ريحها لا فى طعمها . وقيل : أراد كالكافور فى بياضه وطيب رائحته وبرّده . لأن الكافور لا يشرب ؛ كقوله تعالى : « حَتَّى إِذَا جَعَلَهُ نَارًا » أى كئار . وقال ابن كئار : طُيِّبَ بِالْمَسْكِ وَالْكَافُورِ وَالزَّنَجِيلِ . وقال

(١) الرواية المشهورة فى المقاتل : صعدت الكأس . (٢) فى ١ ، ح : « شرابها » .

(٣) السيف . الخمر . وسميت بذلك لأنها تشرب أى تشرب للشرب . وفى « كان خبيثة » ، وهى المصروفة المنقوشة بها لفاسها . وبيت رأس : موضع بالأردن مشهور بالخمر .

مقاتل : ليس بكافور الدنيا . ولكن سَمِيَ الله ماعنده بما عندكم حتى تهتدى لها القلوب . وقوله : « كَان مِرَاجُهَا » « كَان » زائدة أى من كأس مِرَاجُهَا كافور . ( عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ ) قال الفراء : إن الكافور أسم لعين ماء في الجنة ؛ فـ « عَيْنًا » بدل من كافور على هذا . وقيل : بدل من كأس على الموضع . وقيل : هى حال من المضمر في « مِرَاجُهَا » . وقيل : نصب على المدح ؛ كما يذكّر الزجل فنقول : العاقل اللبيب ؛ أى ذكّرتم العاقل اللبيب فهو نصب بإضمار أعى . وقيل يشربون عَيْنًا . وقال الزجاج : المعنى من عين . ويقال : كافور وقافور . والكافور أيضًا : وعاء طلع النخل وكذلك الكُفْرَى قاله الأصمعي .

وأما قول الراعى :

تَكْسُو الْمَقَارِقَ وَاللَّبَاتِذَا أَرَجَّ • مِنْ قُصْبٍ مُتَعَلِّفٍ الْكَافُورِ دَرَجَ

لأن الظبي الذى يكون منه المسك إنما يرعى سُبُل الطيب بفعله كافورًا . ( يَشْرَبُ بِهَا ) قال الفراء : يشرب بها ويشربها سواء في المعنى . وكأن يشرب بها يروى بها وينفع ؛ وأنشد : شَرِبَتْ بِمَاءِ الْبَحْرِ ثُمَّ تَرَفَعَتْ • مَتَى لِحَجِّ خُضِرٍ لَهْنٌ تَلْبِجُ<sup>(١)</sup>

قال : ومثله فلان يتكلم بكلام حسن ، ويتكلم كلامًا حسنًا . وقيل : المعنى يشربها والبهاء زائدة . وقيل : الباء بدل « مِنْ » تقديره يشرب منها ؛ قاله الفتي . ( يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا ) فيقال : إن الرجل منهم يمشى في بيوتاته ويصعد إلى قصوره ، ويده قضيب يشير به إلى السماء فيجرى منه حيثما دار في منازل على مستوى الأرض في غير أخدود ، ويتبعه حيثما صعد إلى أعلى قصوره . وذلك قوله تعالى : « عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا » أى يُشَقِّقُونَهَا شَقًّا كما يفجر الرجل النهر ها هنا وها هنا إلى حيث يريد . وعن ابن أبى نجيع عن مجاهد : « يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا » يقودونها حيث شاءوا ، وتبهمهم حيثما مالوا مالت معهم . وروى

(١) فاته أبو ذؤيب صف المحابات « والباء » فى « بقاء » بمعنى « من » و « متى » معناها « فى » فى لغة هذيل

وتنج : أى مر سريع مع موت .

ابو مقاتل عن أبي صالح عن سعد عن أبي سَهْل<sup>(١)</sup> عن الحسن قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أربع عيون في الجنة عينان تجريان من تحت العرش إحداهما التي ذكر الله « يَفْجُرُونَهَا تَفْجِيرًا » [والأخرى الزنجبيل<sup>(٢)</sup>] والأخرى نَضَاجَتَانِ من فوق العرش إحداهما التي ذكر الله [عَيْنَا فِيهَا تُسَمَّى<sup>(٣)</sup>] « سَلْسَبِيلًا » والأخرى التَّسْلِيمُ » ذكره الترمذي الحكيم في « نواذر الأصول » . وقال : فالتسليم للقربين خاصة شرابا لهم ، والكافور للآبرار شرابا لهم « يمزج للآبرار من التسليم شرابهم » وأما الزنجبيل والسلسبيل فلا آبرار منها مزاج هكذا ذكره في التزويل ومكت عن ذكر ذلك لمن هو شرب « لما كان للآبرار مزاج فهو للقربين صرف » وما كان للآبرار صرف فهو لساير أهل الجنة مزاج « والآبرار هم الصادقون » والمقربون : هم الصديقون .

قوله تعالى : يُوفُونَ بِالنَّذْرِ وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا ﴿٧﴾ وَيُطْعِمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا ﴿٨﴾ إِنَّمَا نَنْطَعِمُكُمْ لِيُوجِبَ اللَّهُ لَكُمْ أَجْرًا ﴿٩﴾ لَا تُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكْرًا ﴿١٠﴾

قوله تعالى : ﴿ يُوفُونَ بِالنَّذْرِ ﴾ أى لا يخلفون إذا نذروا . وقال معمر عن قتادة : بما فرض الله عليهم من الصلاة والزكاة والصوم والحج والعُمرة وغيره من الواجبات . وقال مجاهد وعكرمة : يوفون إذا نذروا فى حق الله جل ثناؤه . وقال الفراء والجرجاني : وفى الكلام إضمار ؛ أى كانوا يوفون بالنذر فى الدنيا . والعرب قد تزيد مرة « كان » وتحذف أخرى . والنذر : حقيقته ما أوجبه المكلف على نفسه من شئ يفعله . وإن شئت قلت فى حده : النذر : هو إيجاب المكلف على نفسه من الطاعات ما لو لم يوجبه لم يلزمه . وقال الكلبي : « يُوفُونَ بِالنَّذْرِ » أى يتمون المهود والمعنى واحد ؛ وقد قال الله تعالى :

(١) هذا السند فى الأصول : أبو مقاتل عن صالح بن سعيد عن أبي سهل الخ ومرويتا . من النذرة للقرطبي .

(٢) الزيادة من الدر المنثور . (٣) الزيادة من النذرة والدر المنثور .

« ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلْيُوفُوا نُذُورَهُمْ » أى أعمال نسكهم التى ألزموها أنفسهم بإحرامهم بالحب . وهذا يقوى قول قتادة . وأن النذر يندرج فيه ما ألزمه المرء بإيمانه من آتثال أمر الله . قاله التميمي . وروى أشهب عن مالك أنه قال : « يُؤْفَوْنَ وَالنَّذِيرُ » هو نذر العتي والصيام والصلاة . وروى عنه أبو بكر بن عبد العزيز قال مالك : « يُؤْفَوْنَ وَالنَّذِيرُ » قال : النذر : هو اليمين .

قوله تعالى : ( وَيَخَافُونَ ) أى يحذرون ( يَوْمًا ) أى يوم القيامة . ( كَانَتْ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا ) أى عالياً داهياً فاشياً وهو فى اللغة غمماً . والعرب تقول : استطار الصدع فى الغارورة والزجاجة واستطال : إذا أمتد ، قال الأصمى .  
وبانت وقد أسارت فى الفؤا . د صدعاً على ثأبها مستطيراً  
ويقال : استطار الحريق : إذا أنتشر . واستطار الفجر إذا أنتشر الضوء .

وقال حسان :

وَهَانَ عَلَى سَرَاةِ بَنِي لُؤَيٍّ . حريقٌ بالبُؤَيَّةِ مُسْتَطِيرٌ<sup>(١)</sup>

وكان قتادة يقول : استطار والله شر ذلك اليوم حتى ملأ السموات والأرض . وقال مقاتل : كان شره فاشياً فى السموات فأنشفت ، وتناثرت الكواكب ، وفزع الملائكة ، وفى الأرض نُسِفَتِ الجبالُ وغارت المياه .

قوله تعالى : ( وَيُطِيعُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ ) قال ابن عباس ومجاهد : على يقته وحُبِّهم إياه وشهوته له . وقال الداراني : على حب الله . وقال الفضيل بن عياض : على حب إطعام الطعام . وكان الربيع بن خيثم إذا جاءه السائل قال : أطعموه سُكْرًا فإن الربيع يحب السكر . ( مَسْكِنًا ) أى ذا مسكنة . وروى أبو صالح عن ابن عباس قال : هو الطواف يسألك مالكاً ( وَيَقِيًّا ) أى من يتامى المسلمين . وروى منصور عن الحسن : أن

(١) فى أ، ح، ل، م : « فاشياً » وهو تحريف . (٢) وروى : أدبرت .

(٢) سراة بن لؤى أى خيارهم . والبؤيرة : موضع بين قرظلة ، يشير إلى ما فعله المسلمون بنى قريظة .

يَتِيماً كَانَ يَحْضُرُ طَعَامَ ابْنِ عُمَرَ ، فَمَاذَا ذَاتَ يَوْمٍ بِطَعَامِهِ ، وَطَلَبَ الْيَتِيمَ فَلَمْ يَجِدْهُ ، وَجَاءَهُ  
 بَعْدَ مَا فَرَغَ ابْنُ عُمَرَ مِنْ طَعَامِهِ فَلَمْ يَجِدْ الطَّعَامَ ، فَمَاذَا لَهُ بِسَوِيْقٍ وَعَسَلٍ ؟ فَقَالَ : دُونَكَ  
 هَذَا ، فَوَاللَّهِ مَا غُيِّنَتْ ، قَالَ الْحَسَنُ وَابْنُ عُمَرَ : وَاللَّهِ مَا غُيِّنَ . (وَأَسِيرًا) أَيْ الَّذِي يُؤَسَّرُ  
 فِيْهِمْ . فَرَوَى أَبُو صَالِحٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ : الْأَسِيرُ مِنْ أَهْلِ الشَّرْكِ يَكُونُ فِي أَيْدِيهِمْ .  
 وَقَالَ قَتَادَةُ . وَرَوَى ابْنُ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ : الْأَسِيرُ هُوَ الْمَحْبُوسُ . وَكَذَا قَالَ سَعِيدُ  
 ابْنِ جُبَيْرٍ وَعَطَاءُ : هُوَ الْمُسْلِمُ يُحْبَسُ بِحَقِّ . وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ مِثْلَ قَوْلِ قَتَادَةَ وَابْنِ عَبَّاسٍ .  
 قَالَ قَتَادَةُ : لَقَدْ أَمَرَ اللَّهُ بِالْأَسْرَى أَنْ يُحْسِنَ إِلَيْهِمْ ، وَأَنْ أَسْرَاهُمْ يَوْمِئِذٍ لِأَهْلِ الشَّرْكِ ،  
 وَأَخْوَكُ الْمُسْلِمِ أَحَقُّ أَنْ تَطْعَمَهُ . وَقَالَ عِكْرَمَةُ : الْأَسِيرُ الْعَبْدُ . وَقَالَ أَبُو حَمْزَةَ الثَّمَالِيُّ :  
 الْأَسِيرُ الْمَرْأَةُ ، يَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : "أَسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ خَيْرًا فَإِنَّهُنَّ عَوَانٌ عِنْدَكُمْ" أَيْ  
 أَسِيرَاتٍ . وَقَالَ أَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ : قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ  
 عَلَى حَبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا » فَقَالَ : " الْمَسْكِينُ الْفَقِيرُ ، وَالْيَتِيمُ الَّذِي لَا أَبَ لَهُ ، وَالْأَسِيرُ  
 الْمَمْلُوكُ وَالْمَسْجُونُ " ذَكَرَهُ الثَّعْلَبِيُّ . وَقِيلَ : نَسَخَ إِطْعَامُ الْمَسْكِينِ آيَةَ الصَّدَقَاتِ ، وَإِطْعَامُ  
 الْأَسِيرِ [ آيَةُ ] السِّبْفِ ، قَالَهُ سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ . وَقَالَ غَيْرُهُ : بَلْ هُوَ ثَابِتُ الْحَكْمِ ، وَإِطْعَامُ  
 الْيَتِيمِ وَالْمَسْكِينِ عَلَى التَّطَوُّعِ ، وَإِطْعَامُ الْأَسِيرِ لِحِفْظِ نَفْسِهِ إِلَّا أَنْ يَتَخَيَّرَ فِيهِ الْإِمَامُ .  
 الْمَأْوَرَدِيُّ : وَيَحْتَمِلُ أَنْ يُرِيدَ بِالْأَسِيرِ النَّاقِصَ الْعَقْلِ ، لِأَنَّهُ فِي أَسْرِ خَبْلِهِ وَجَنُونِهِ ، وَأَسْرُ  
 الْمُشْرِكِ أَنْتَقَامٌ يَقِفُ عَلَى رَأْيِ الْإِمَامِ ، وَهَذَا يَرُوحُ وَإِحْسَانٌ . وَعَنْ عَطَاءٍ قَالَ : الْأَسِيرُ مِنْ  
 أَهْلِ الْقَبِيلَةِ وَغَيْرِهِمْ .

قلت : وَكَانَ هَذَا الْقَوْلُ عَامًا يَجْمَعُ جَمِيعَ الْأَقْوَالِ ، وَيَكُونُ إِطْعَامُ الْأَسِيرِ الْمُشْرِكِ قُرْبَةً  
 إِلَى اللَّهِ تَعَالَى ، غَيْرَ أَنَّهُ مِنْ صَدَقَةِ التَّطَوُّعِ ، فَأَمَّا الْمَفْرُوضَةُ فَلَا . وَاللَّهُ أَعْلَمُ . وَمَضَى الْقَوْلُ  
 فِي الْمَسْكِينِ وَالْيَتِيمِ وَالْأَسِيرِ وَاشْتِقَاقُ ذَلِكَ مِنَ اللَّغَةِ فِي « الْبَقَرَةِ » مَسْتُوقٌ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ .  
 (١)

قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللَّهِ ﴾ أى يقولون بالسبتهم للسكين والينيم والأسير  
 « إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ » فى الله جلّ ثناؤه فرماً من عذابه وطمعاً فى ثوابه . ﴿ لَا نُزِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً ﴾  
 أى مكافأة . ﴿ وَلَا شُكُورًا ﴾ أى ولا أن نشنوا علينا بذلك ؛ قال ابن عباس : كذلك كانت  
 نياتهم فى الدنيا حين أطعموا . وعن سالم عن مجاهد قال : أما إنهم ما تكلموا به ولكن علمه  
 الله جلّ ثناؤه منهم فأنهى به عليهم ؛ ليرغب فى ذلك راغب . وقاله سعيد بن جبیر حكاه عنه  
 القشيري . وقيل : إن هذه الآية نزلت فى مطعم بن رقاء الأنصارى - نذر نذراً فوق به .  
 وقيل : نزلت فىمن تكفل بأسرى بدر وهم سبعة من المهاجرين : أبو بكر وعمر وعلى والزبير  
 وعبد الرحمن بن عوف وسعد وأبو عبيدة رضى الله عنهم ؛ ذكره الماوردي . وقال مقاتل :  
 نزلت فى رجل من الأنصار أطعم فى يوم واحد مسكيناً ویتياً وأسيراً . وقال أبو حمزة  
 الثمالي : بلغنى أن رجلاً قال يا رسول الله أطعمنى فإنى والله مجهود ؛ فقال : " والذى نفى  
 بيده ما عندى ما أطعمك ولكن أطلب " فأتى رجلاً من الأنصار وهو يتعشى مع امرأته  
 فسأله « وأخبره بقول النبي صلى الله عليه وسلم » فقالت المرأة : أطعمه وأسقيه . ثم أتى النبي  
 صلى الله عليه وسلم يتيم فقال : يا رسول الله ! أطعمنى فإنى مجهود . فقال : " ما عندى  
 ما أطعمك ولكن أطلب " فاستطعم ذلك الأنصارى فقالت المرأة : أطعمه وأسقيه ، فاطعمه .  
 ثم أتى النبي صلى الله عليه وسلم أسير فقال : يا رسول الله ! أطعمنى فإنى مجهود . فقال :  
 " والله ما معى ما أطعمك ولكن أطلب " فجاء الأنصارى فطلب . فقالت المرأة : أطعمه  
 وأسقيه . فنزلت : « وَيُطْعِمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا » ذكره الثعلبي . وقال  
 أهل التفسير : نزلت فى على وفاطمة رضى الله عنهما وجارية لهما اسمها فضة .

قلت : والصحيح أنها نزلت فى جميع الأبرار ، ومن فعل فعلاً حسناً « فهى عامة . وقد ذكر  
 النقاش والثعلبي والقشيري وغير واحد من المفسرين فى قصة على وفاطمة وجاريتهما حديثاً  
 لا يصح ولا يثبت ، رواه ليث عن مجاهد عن ابن عباس فى قوله عز وجل : « يُؤْتُونَ بِالْذَّكْرِ  
 وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا . وَيُطْعِمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا » قال :

مرض الحسن والحسين فعادهما رسول الله صلى الله عليه وسلم، وعادهما عامة العرب، فقالوا: يا أبا الحسن - ورواه جابر الجعفي - عن قنبر مولى علي قال: مرض الحسن والحسين حتى عادهما أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال أبو بكر رضي الله عنه: يا أبا الحسن - رجع الحديث إلى حديث ليث بن أبي سليم - لو نذرت عن ولدك شيئاً، وكل نذر ليس له وفاء فليس بشيء. فقال رضي الله عنه: إن برأ ولداي صمت لله ثلاثة أيام شكراً. وقالت جارية لهم نوبية: إن برأ سيدي صمت لله ثلاثة أيام شكراً. وقالت فاطمة مثل ذلك. وفي حديث الجعفي قال الحسن والحسين: علينا مثل ذلك فأليس الغلامان العافية وليس عند آل محمد قليل ولا كثير، فانطلق علي إلى شمعون بن حاربا الخبيري، وكان يهودياً، فاستقرض منه ثلاثة أصوع من شعير، فجاء به، فوضعه ناحية البيت، فقامت فاطمة إلى صاع فطحته وأختبرته، وصلى على مع النبي صلى الله عليه وسلم، ثم أتى المنزل فوضع الطعام بين يديه. وفي حديث الجعفي: فقامت الجارية إلى صاع من شعير فخبزت منه خمسة أقراص، لكل واحد منهم قرص، فلما مضى صياهم الأول وضع بين أيديهم الخبز والملح الحريش، إذ أتاهم مسكين، فوقف بالباب وقال: السلام عليكم أهل بيت محمد - في حديث الجعفي - أنا مسكين من مساكين أمة محمد صلى الله عليه وسلم، وأنا والله جائع، أطعموني أطعمكم الله من موائد الجنة. فسمعه علي رضي الله عنه، فأنشأ يقول<sup>(١)</sup>:

فاطم ذات الفضل واليقين ■ يابنت خير الناس أجمعين  
أما ترين البائس المسكين ■ قد قام بالباب له حنين  
يشكو إلى الله ويستكين ■ يشكو إلينا جائع حزين  
كل أمرئ بكسبه رهين ■ وفاعل الخبيرات يستين

(١) هذه الأبيات والتي بعدها كل النسخ مجمعة على تحريفها. ولقد أحسن أبو حيان إذ يقول فيها: وذكر النقاش في ذلك حكاية طويلة جداً، ظاهرة الاختلاق، وفيها أشتار للسكين واليتيم والأسير يخاطبون بها بيت النبوة. وأشعار لفاطمة رضي الله عنها تخاطب كل واحد منهم. ظاهرها الاختلاق لسفاسف ألفاظها وكسر أبياتها وسخافة معانيها. وسياق المؤلف رحمه الله ما يضعف هذا الحديث ويريفه.

مَوْعِدُنَا جَنَّةٌ طَيِّبَةٌ • حَرَمَهَا اللَّهُ عَلَى الضَّالِّينَ  
وَالْبَخِيلِ مَوْفٍ مِهِينٌ • تَهْوِي بِهِ النَّارُ إِلَى يَمِينٍ  
شَرَابُهُ الْحَمِيمُ وَالنَّفْسُ لَيْنٌ • مَنْ يَفْعَلِ الْخَيْرَ يَمْسِكْ  
• وَيَدْخُلِ الْجَنَّةَ أَى حِينٍ •

فأنشأت فاطمة رضى الله عنها تقول :

أَمْرُكَ عِنْدِي يَا بَنَ عَمَّ طَاعَةٌ • مَا بِي مِنْ لُؤْمٍ وَلَا وَضَاعَةٍ  
قَدِّتُ فِي الْخَبْزِ لَهُ صِنَاعَةٌ • أَطْعِمُهُ وَلَا أَبَالِي السَّاعَةِ  
أَرْجُو إِذَا أَشْبَعْتُ ذَا الْحَاجَةِ • أَنَّ الْحَقَّ الْأَخْيَارَ وَالْجَمَاعَةَ  
• وَأَدْخَلَ الْجَنَّةَ لِي شَفَاعَةً •

فأطعموه الطعام، ومكثوا يومهم ولبثهم لم يذوقوا شيئاً إلا الماء القراح، فلما أن كان في اليوم الثاني قامت إلى صاع فطحته وأخبزته، وصلى على مع النبي صلى الله عليه وسلم، ثم أتى المتزل فوضع الطعام بين أيديهم، فوقف بالباب يتيم فقال : السلام عليكم أهل بيت محمد، يتيم من أولاد المهاجرين أستمهد والدي يوم العقبة . أطمعوني أطمعكم الله من موائد الجنة . فسمعه على فأنشأ يقول :

فَاطِمَةُ بِنْتُ السَّيِّدِ الْكَرِيمِ • بِنْتُ نَبِيِّ لَيْسَ بِالزَّنِيمِ  
لَقَدْ أَتَى اللَّهُ بِذِي الْيَتِيمِ • مَنْ يَرْحَمِ الْيَوْمَ يَكُنْ رَحِيمٌ  
وَيَدْخُلُ الْجَنَّةَ أَى سَلِيمٍ • قَدْ حَرَّمَ الْخُلْدُ عَلَى اللَّئِيمِ  
أَلَّا يَحْمِزَ الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ • يَزُلْ فِي النَّارِ إِلَى الْجَحِيمِ  
• شَرَابُهُ الصَّدِيدُ وَالْحَمِيمُ •

فأنشأت فاطمة رضى الله عنها تقول :

أَطْعِمُهُ الْيَوْمَ وَلَا أَبَالِي • وَأَوْثَرَ اللَّهُ عَلَيَّ عَالِي  
أَمْسَوْا جِيَاماً وَهُمْ أَشْبَالِي • أَصْفَرُمْ يُقْتَلُ فِي الْقِتَالِ



يَكْرَبَلَا يُقْتَلُ بِأَغْيَالٍ ■ يَأْوِيْلُ لِلْقَائِلِ مَعَ وَبَالٍ  
تَهْوَى بِهِ النَّارُ إِلَى سِفَالٍ ■ وَفِي يَدَيْهِ الْغُلُّ وَالْأَفْلالُ  
■ كَبُولَةٌ زَادَتْ عَلَى الْأَكْبَالِ ■

فأطعموه الطعام ومكنوا يومين وليلتين لم يذوقوا شيئاً إلا الماء القراح ، فلما كانت في اليوم الثالث قامت إلى الصاع الباقي فطحته وأخبزته ■ وصلى على مع النبي صلى الله عليه وسلم ■ ثم أتى المنزل فوضع الطعام بين أيديهم ؛ إذ أتاهم أسير فوقف بالباب فقال : السلام عليكم أهل بيت محمد ، نأسروننا ونشدوننا ولا تطعمونا ! أطعموني فأتى أسير محمد . فسمعه على فأنشأ يقول :

فَاطِمُ يَا بِنْتَ النَّبِيِّ أَحْمَدُ ■ بِنْتُ نَبِيِّ سَيِّدٍ مُسَوَّدُ  
وَسَمَاءُ اللَّهِ فَهُوَ مُحَمَّدُ ■ قَدْ زَانَهُ اللَّهُ بِحَسَنِ أَغْيَدُ  
هَذَا أَسِيرُ لِلنَّبِيِّ الْمَهْتَدُ ■ مُنْقَلُّ فِي غُلَّةٍ مُقْبَدُ  
يَشْكُو إِلَيْنَا الْجُوعَ قَدْ تَمَدَّدُ ■ مَنْ يُطْعِمُ الْيَوْمَ يَجِدُهُ فِي غَدُ  
عِنْدَ الْعَلِيِّ الْوَاحِدِ الْمَوْحَدُ ■ مَا يَزْرَعُ الزَّارِعُ سَوْفَ يَحْصُدُ  
■ أَعْطِيهِ لَا لَا تَجْعَلِيهِ أَقْعَدُ ■

فأنشأت فاطمة رضي الله تعالى عنها تقول :

لَمْ يَبْقَ مِمَّا جَاءَ غَيْرُ صَاعٍ ■ قَدْ ذَهَبَتْ كَفِّيَ مَعَ الذَّرَاعِ  
أَبْنَايَ وَاللَّهُ هُمَا جِيَاعُ ■ بَارَبْ لَا تَتْرَكْهُمَا ضِيَاعُ  
أَبُوهُمَا لَخِيرِ ذُو أَصْطِنَاعٍ ■ بَصْطَنِيعِ الْمَعْرُوفِ بَابْتِدَاعِ  
عَبْلُ الذَّرَاعِينَ شَدِيدُ الْبَاغِ ■ وَمَا عَلَى رَأْيِي مِنْ فِتَاغِ  
■ إِلَّا قَنَامًا فَتَسْجُهُ أَتْسَاعُ<sup>(١)</sup> ■

فأعطوه الطعام ومكنوا ثلاثة أيام ولياليها لم يذوقوا شيئاً إلا الماء القراح ، فلما أن كان في اليوم الرابع ، وقد قضى الله النذر أخذ بيده اليمنى الحسن ، وبيده اليسرى الحسين ، وأقبل نحو

رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم يرتعشون كالقراخ من شدة الجوع؛ فلما أبصرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " يا أبا الحسن ما أشد ما يسوءني ما أرى بكم أنطلق بنا إلى أبتى فاطمة " فانطلقوا إليها وهي في محرابها « وقد لصق بطنها بظهرها » وغارت عيناها من شدة الجوع؛ فلما رآها رسول الله صلى الله عليه وسلم وعرف المجاعة في وجهها بكى وقال : " واغوثاه يا الله، أهل بيت محمد يموتون جوعاً " فهبط جبريل عليه السلام وقال : السلام عليك، ربك يقرئك السلام يا محمد، خذ هنيئاً في أهل بيتك . قال : " وما أخذ يا جبريل " فأقرأه « هل أتى على الإنسان حين من الدهر » إلى قوله : « وَيُطْعِمُونَ الطَّامَ عَلَى حَبِّهِ مَسْكِيناً وَيَتِيماً وَأَسِيرًا . إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللَّهِ لَا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكُورًا » قال الترمذى الحكيم أبو عبد الله في نواذر الأصول : فهذا حديث مُزَوَّقٌ مُزَيَّفٌ « قد تطرّف فيه صاحبه حتى تشبهه على المستمعين » فالجاهل بهذا الحديث يعضّ شفتيه تلهفًا ألا يكون هذه الصفة، ولا يعلم أن صاحب هذا الفعل مذموم؛ وقد قال الله تعالى في تنزيهه : « وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْغَنَاءُ » وهو الفضل الذي يفضل عن نفسك وعيالك « وجرى الأخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم متواترة بأن " خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى " . " وأبدأ بنفسك ثم بمن تعمل " وأقرض الله على الأزواج نفقة أھالهم وأولادهم . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " كفى بالمرء إثماً أن يضيع من يقوت " أفحسب ما قل أن علماً جهل هذا الأمر حتى أجهد صبياناً صغاراً من أبناء خمس أو ست على جوع ثلاثة أيام وليالين ؟ حتى تصوّروا من الجوع، وغارت العيون منهم « لخلاء أجوافهم » حتى أبكى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بهم من الجهد . هَبْ أَنَّهُ آتَرَمَلْ نَفْسَهُ هَذَا السَّائِلُ ، فَهَلْ كَانَ يَحْوِلُ لَهُ أَنْ يَحْمِلَ أَهْلَهُ عَلَى ذَلِكَ ؟ ! وَهَبْ أَنْ أَهْلَهُ سَمَحَتْ بِذَلِكَ لَمْ يَفْعَلْ فَهَلْ جَازَ لَهُ أَنْ يَحْمِلَ أَطْفَالَهُ عَلَى جُوعٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَيَالِينَ ؟ ! مَا يَرْجُو مِثْلَ هَذَا إِلَّا عَلَى تَحْتَى جَهَالٍ ؛ أَيْ اللَّهُ لِقُلُوبٍ مُتَنَبِّهَةٍ أَنْ تَقْظَنَ بَعْلٌ مِثْلَ هَذَا . وَلَيْتَ شَعَرَى مِنْ حِفْظِ هَذِهِ الْآيَاتِ كُلِّ لَيْلَةٍ عَنْ مِثْلِ " وَفَاطِمَةُ ، وَإِجَابَةِ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهَا صَاحِبِهِ « حَتَّى آذَاهُ إِلَى هَؤُلَاءِ الرَّوَاةِ ! » فَهَذَا وَأَشْبَاهُهُ مِنْ أَحَادِيثِ أَهْلِ السَّجُونِ فِيمَا أَرَى . بَلْفَنَى أَنْ قُومَا

يُخَلَّدُونَ فِي السَّجُونِ فَيَقُونَ بِهَا حَبِيلَةً ، فَيَكْتُبُونَ أَحَادِيثَ فِي السَّمَرِ وَأَشْبَاهِهِ ، وَمِثْلُ هَذِهِ  
الْأَحَادِيثِ مُفْتَعَلَةٌ ، فَإِذَا صَارَتْ إِلَى الْجِهَادِزَةِ رَمَوْهَا وَزَيَّفُوهَا ۖ وَمَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا لَهُ آفَةٌ  
وَمَكِيدَةٌ ، وَآفَةُ الدِّينِ وَكَيْدُهُ أَكْثَرُ .

قوله تعالى : **إِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبِّنَا يَوْمًا عَبُوسًا قَطَطِرًا** ﴿١٠﴾ **فَوْقَهُمْ**  
**اللَّهُ شَرٌّ ذَلِكَ الْيَوْمِ وَلَقَّاهُمْ نَضْرَةً وَسُرُورًا** ﴿١١﴾

قوله تعالى : ﴿ **إِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبِّنَا يَوْمًا عَبُوسًا قَطَطِرًا** ﴾ ۖ **عَبُوسًا** ۖ من صفة اليوم ،  
أى يَوْمًا تَعْيَسَ فِيهِ الْوُجُوهُ مِنْ هَوْلِهِ وَشِدَّتِهِ ، فَالْمَعْنَى نَخَافُ يَوْمًا ذَا عَبُوسٍ . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ  
يَعْبَسُ الْكَافِرُ يَوْمَئِذٍ حَتَّى يَسِيلَ مِنْهُ عَرَقٌ كَالْقَطْرَانِ . وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ : **الْعَبُوسُ** : الضَّيِّقُ ،  
وَالْقَطَطِيرُ : الطَّوِيلُ ، قَالَ الشَّاعِرُ :

■ شَدِيدًا عَبُوسًا قَطَطِيرًا ■

وقيل : الْقَطَطِيرُ الشَّدِيدُ ، نَقُولُ الْعَرَبُ : يَوْمٌ قَطَطِيرٌ وَقَطِيرٌ وَعَصِيبٌ بِمَعْنَى ۖ وَأَشَدُّ  
الْفَزَاءِ ۖ

بَنِي عَمَّةٍ هَلْ تَذْكُرُونَ بَلَاءَنَا \* عَلَيْكُمْ إِذَا مَا كَانَ يَوْمٌ قَطِيرٌ

بِضْمِ الْقَافِ . وَأَقَطَرُ إِذَا أَشْتَدَّ . وَقَالَ الْأَخْفَشُ : الْقَطَطِيرُ : أَشَدُّ مَا يَكُونُ مِنَ الْأَيَّامِ  
وَأَطْوَلُهُ فِي الْبَلَاءِ ، قَالَ الشَّاعِرُ :

فَقَرُّوا إِذَا مَا الْحَرْبُ نَارُ غُبَارِهَا \* وَجَّهَهَا الْيَوْمُ الْعَبُوسُ الْقَطِيرُ

وَقَالَ الْكِسَائِيُّ : يَقَالُ أَقَطَرُ الْيَوْمُ وَأَزْمَرُ أَقَطَرًا وَأَزْمَرَارًا ، وَهُوَ الْقَطَطِيرُ وَالزَّمْهَرِيرُ ،  
وَيَوْمٌ مُقْمَطَرٌ إِذَا كَانَ صَعْبًا شَدِيدًا ، قَالَ الْهَذَلِيُّ :

بَنُو الْحَرْبِ أَرْضَعْنَاهُمْ مُقْمَطَرَةً \* وَمَنْ يُلْقَ مِنْ ذَلِكَ الْيَوْمِ يَهْرَبُ

(١) البيت لحذيفة بن أنس الهذلي ، والذي في ديوان الهذليين :

بنو الحرب أرضعنا بها مقمطرة \* ومن يلق منا يلق سيد مدرب

أرضعنا بني الجهول . مقمطرة : من أقطرت الناقة إذا لقت . و يلق بني الجهول في القفطين . والسيد عند هذيل ،  
الأسد . والمدرب : الضاري .

وقال مجاهد : إن العُبوس بالشفقتين ، والقمطرير بالجهة والحاجين ؛ فجعلها من صفات الوجه المتغير من شدائد ذلك اليوم ۝ وأنشد ابن الأعرابي :

يَقْدُو عَلَى الصَّبْرِ بِمَوْءُودٍ مُنْكَبِرٍ \* وَيَقْمِطِرُ سَاعَةً وَيَكْغْفِرُ

وقال أبو عبيدة : يقال رجل قمطرير أى متقبض ما بين العينين . وقال الزجاج : يقال أقطررت الناقة : إذا رفعت ذنبها وجمعت قطريها ، وزمت بأنفها ؛ فأشقه من القطر ، وجعل الميم مزيدة . قال أسد بن ناعصة :

وَأَصْطَلَيْتُ الْحُرُوبَ فِي كُلِّ يَوْمٍ \* بِأَسِيلِ الشَّرِّ قَمْطَرِيرِ الصَّبَاحِ

قوله تعالى : ﴿ فَوَقَّاهُمُ اللَّهُ ﴾ أى دفع عنهم ﴿ شَرَّ ذَلِكَ الْيَوْمِ ﴾ أى بأسه وشدته وعذابه ﴿ وَلَقَّاهُمْ ﴾ أى أتااهم وأعطاهم حين لقوه أى راوه ﴿ نَضْرَةً ﴾ أى حسنا ﴿ وَسُرُورًا ﴾ أى حبورا . قال الحسن ومجاهد : « نَضْرَةٌ » فى وجوههم « وَسُرُورًا » فى قلوبهم . وفى النضرة ثلاثة أوجه : أحدها أنها البياض والنقاء ؛ قاله الضحاك . الثانى الحسن والبهاء ؛ قاله ابن جبير . الثالث أنها أثر النعمة ؛ قاله ابن زيد .

قوله تعالى : وَجَزَّاهُمْ بِمَا صَبَرُوا جَنَّةً وَحَرِيرًا ﴿١٧﴾ مُتَكِينِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرْآئِكِ لَا يَرَوْنَ فِيهَا شَمْسًا وَلَا زَمَهْرِيرًا ﴿١٨﴾ وَدَانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلُّهَا وَذُلَّتْ قُطُوفُهَا تَذْلِيلًا ﴿١٩﴾

قوله تعالى : ﴿ وَجَزَّاهُمْ بِمَا صَبَرُوا ﴾ على الفقر . وقال القرطبي : على الصوم . وقال عطاء : على الجوع ثلاثة أيام وهى أيام النذر . وقيل : بصبرهم على طاعة الله ۝ وصبرهم على معصية الله ومخارمه . و « ما » مصدرية ، وهذا على أن الآية نزلت فى جميع الأبرار ومن فعل فعلاً حسناً . وروى ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن الصبر فقال : « الصبر أربعة : أولها الصبر عند الصدمة الأولى ، والصبر على أداء الفرائض ، والصبر على اجتناب محارم الله ، والصبر على المصائب » . ﴿ جَنَّةً وَحَرِيرًا ﴾ أى أدخلهم الجنة وألبسهم الحرير . أى يسمى

بحرير الدنيا وكذلك الذى فى الآخرة [ وفيه ] ما شاء الله عز وجل من الفضل . وقد تقدم :<sup>(١١)</sup>  
أن من لبس الحرير فى الدنيا لم يلبسه فى الآخرة ، وإنما ألبسه من ألبسه فى الجنة عوضاً  
عن حبسهم أنفسهم فى الدنيا عن الملابس التى حرم الله فيها .

قوله تعالى : ( مُتَكَيِّنِينَ فِيهَا ) أى فى الجنة ؛ ونصب « مُتَكَيِّنِينَ » على الحال من الهاء  
والميم فى « جَزَاهُمْ » . والعامل فيها جزى ولا يعمل فيها « صَبْرُوا » ، لأن الصبر إنما كان فى الدنيا  
والانكاف فى الآخرة . وقال الفراء . وإن شئت جعلت « مُتَكَيِّنِينَ » تابعاً ، كأنه قال جزاهم جنة  
« مُتَكَيِّنِينَ فِيهَا » . ( عَلَى الْأَرَائِكِ ) السرر فى المجال وقد تقدم . وجاءت عن العرب أسماء<sup>(١٢)</sup>  
تحتوى على صفات : أحدها الأريكة لا تكون إلا فى حَجَلَة على سرير ، ومنها السَّجَل ، وهو  
الدلو الممتلئ ماءً ، فإذا صَفِرت لم تُسمَّ حَجَلًا ، وكذلك الذُّنُوب لا تُسمى ذُنُوبًا حتى تُمَلَأَ  
والكأس لا تسمى كأسًا حتى تُتَرَع من الخمر . وكذلك الطَّبَق الذى تُهدى عليه الهدية مهْدَى ،  
فإذا كان فارغًا قيل طَبَق أَوْخَوَان ؛ قال ذو الرمة :

خُدُودٌ جَفَّتْ فى السَّيْرِ حَتَّى كَانَمَا ■ يُبَايِسُونَ بِالْمَعْزَاءِ مَسَّ الْأَرَائِكِ<sup>(١٣)</sup>  
أى الفرش على السرر . ( لَا يَرَوْنَ فِيهَا شَمْسًا ) أى لا يرون فى الجنة شدة حرِّ كحرِّ الشمس  
( وَلَا زَمْهَرِيرًا ) أى ولا بردًا مفرطًا ، قال الأعشى :

مَنْعَةً طَفَلَةٌ كَالْمَهَا ■ لَمْ تَرْتَشَمْسًا وَلَا زَمْهَرِيرًا<sup>(١٤)</sup>

وعن أبى صالح عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أَشْنَكْتَ  
النَّارَ إِلَى رَبِّهَا عِزَّ وَجَلَّ قَالَتْ : يَا رَبِّ أَكَلْتُ بَعْضُ بَعْضًا ■ فجعل لها نَفْسِينَ نَفْسًا فى الشتاء  
ونَفْسًا فى الصيف ، فشدة ما تجدون من البرد من زمهريرها ، وشدة ما تجدون من الحرِّ فى الصيف

(١) راجع ج ١٢ ص ١٩ . (٢) راجع ج ١٠ ص ٣٩٨ .

(٣) المعزاء . الأرض الصلبة . يقول : من شدة الحاجة إلى النوم يرون الأرض الصلبة ذات الحجارة مثل الفرش .

على الأرائك وهى السرر . ويرى « خدودا » على أنه مفعول لفعل فى البيت قبله .

(٤) الذى فى دهران الأعشى طبع أورد يا . مبتلة الخلق مثل المهاة ... الخ .

من تَمُومها». وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «إن هواء الجنة يَجَسَّج: لا حر ولا برد»<sup>(١)</sup> والسَّجَسَج: الظل المتد كما بين طلوع الفجر وطلوع الشمس. وقال مرة الممداني: الزمهرير البرد القاطع. وقال مقاتل بن حيان: هو شيء مثل دوس الإبريزل من السماء في غاية البرد. وقال ابن مسعود: هو لون من العذاب، وهو البرد الشديد، حتى إن أهل النار إذا ألقوا فيه سألوا الله أن يعذبهم بالنار ألف سنة أهون عليهم من عذاب الزمهرير يوماً واحداً. قال أبو النجم:

■ أَوْ كُنْتُ رِيحًا كُنْتُ زَمْهَرِيرًا ■

وقال نعلب: الزمهرير: القمر بلغة طيء. قال شاعرهم:

وَيْسَلَةُ ظَلَامُهَا قَدْ اعْتَكَرَ ■ قَطَعَتْهَا وَالزَمْهَرِيرُ مَا زَهَرَ

ويروى: ما ظهر. أي لم يطلع القمر. فالمعنى لا يرون فيها شمساً كشمس الدنيا ولا قرراً كقمر الدنيا. أي أنهم في ضياء مستديم، لا ليل فيه ولا نهار؛ لأن ضوء النهار بالشمس، وضوء الليل بالقمر. وقد مضى هذا المعنى مجوداً في سورة «مریم» عند قوله تعالى:

«وَلَمْ يَرْزُقْهُمْ فِيهَا بُكَرَةً وَحَشِيًّا». وقال ابن عباس: «بينما أهل الجنة في الجنة إذ رأوا نورا ظنوه شمساً قد أشرقت بذلك النور الجنة» فيقولون: قال ربنا: «لَا يَرَوْنَ فِيهَا شَمْسًا وَلَا زَمْهَرِيرًا» فما هذا النور؟ فيقول لم رضوان: ليست هذه شمس ولا قر، ولكن هذه فاطمة وعلی صَحْكََا، فأشرقت الجنان من نور صَحْكِهما، وفيهما أنزل الله تعالى: «هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ» وأنشد:

أَنَا مَوْلَى لِقَى ■ أَنْزَلَ فِيهِ هَلْ أَتَى

ذَلِكَ عَلَى الْمُتَرَفِّى ■ وَأَبْنِ عَمِّ الْمُصْطَفَى

قوله تعالى: (وَدَانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلَالُهَا) أي ظل الأشجار في الجنة قريبة من الأبرار، فهي مظلة عليهم زيادة في نعيمهم وإن كان لا شمس ولا قمر ثم؛ كما أن أمشاطهم الذهب والفضة،

وإن كان لا يوجع ولا شعث ثم . ويقال : إن ارتفاع الأبخار في الجنة مقدار مائة عام ، فإذا أشتى ولّى الله عمرتها دانت حتى يتناولها . وانتصبت « دَانِيَّةٌ » على الحال عطفاً على « مُتَكَيِّئِينَ » كما تقول : في الدار عبد الله متكئاً ومرسلة عليه المجال . وقيل : انتصبت نمتا للجنة ، أى وجزاهم جنة دانية ، فهي صفة لموصوف محذوف . وقيل : على موضع « لَا يَرَوْنَ فِيهَا شَمْسًا وَلَا زَمَهْرِيرًا » ويرون دانية . وقيل : على المدح أى دنت دانية . قاله الفراء . « ظِلَالُهَا » الظلال مرفوعة بدانية ، ولو قرئ برفع دانية على أن تكون الظلال مبتدأ ودانية الخبر لحاز ، وتكون الجملة في موضع الحال من الماء والميم في « وَجَزَاهُمْ » وقد قرئ بذلك . وفي قراءة عبد الله « وَدَانِيَا عَلَيْهِمْ » لتقدم الفعل . وفي حرف أبي « وَدَانٍ » رفع على الاستثناف ( وَذَلَّتْ ) أى نُحِثَتْ لهم ( فَطُوفُهَا ) أى ثمارها ( تَذِيلًا ) أى تسخيراً . فيتناولها القائم والقاعد والمضطجع لا يرد أيديهم عنها بعد ولا شوك ، قاله قتادة . وقال مجاهد : إن قام أحد ارتفعت له ، وإن جلس تدلت عليه ، وإن اضطجع دنت منه فأكل منها . وعنه أيضاً : أرض الجنة من ورق ، وتربها الزعفران ، وطيبها مسك أذفر ، وأصول شجرها ذهب وورق ، وأفنانها اللؤلؤ والزبرجد والياقوت ، والثمر تحت ذلك كله ، فمن أكل منها قائماً لم تؤذ به ، ومن أكل منها قاعداً لم يؤذ به ، ومن أكل منها مضطجعا لم يؤذ به . وقال ابن عباس : إذا هم أن يتناول من ثمارها تدلت إليه حتى يتناول منها ما يريد ، وتذيل القطوف تسهيل التناول . والقطوف : الثمار ، الواحد قطف بكسر القاف ، سمي به لأنه يقطف ، كما سمي الجنى لأنه يُجْنى . « تَذِيلًا » تأكيد لما وصف به من الذل ، كقوله : « وَزَلْنَاهُ تَذِيلًا » . « وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا » . الماوردي : ويحتمل أن يكون تذليل قطوفها أن تبرز لهم من أكلها ، وتخلص لهم من نواها .

قلت : وفي هذا بعد ، فقد روى ابن المبارك قال : أخبرنا سفيان عن حماد عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : نخل الجنة : جذوعها زمرّد أخضر ، وكرّبها ذهب أحمر ، وسعفها كسوة لأهل الجنة ، منها مقطعاتهم وحللهم ، وثمرها أمثال القلال والدلاء ، أشد

بِأَضَا مِنَ اللَّبَنِ ، وَأَحْلَى مِنَ الْعَسَلِ ، وَالَّذِينَ مِنَ الزَّيْتِ لَيْسَ فِيهِ عَجْمٌ . قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ النَّحَّاسُ :  
وَيُقَالُ الْمَذْلَلُ الَّذِي قَدْ ذَلَّهِ الْمَاءُ أَى أَرَوَاهُ . وَيُقَالُ الْمَذْلَلُ الَّذِي يُفِيئُهُ أَدْنَى رِيحٍ لِنَعْمَتِهِ ،  
وَيُقَالُ الْمَذْلَلُ الْمُسَوَّى ؛ لِأَنَّ أَهْلَ الْجَمَازِ يَقُولُونَ : ذَلَّلْ تَحْلَكَ أَى سَوَّهُ ، وَيُقَالُ الْمَذْلَلُ  
الْقَرِيبُ الْمُنْتَوَلُ ؛ مِنْ قَوْلِهِمْ : حَاطَطَ ذَلِيلٌ أَى قَصِيرٌ . قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : وَهَذِهِ الْأَقْوَالُ الَّتِي  
حَكَيْتَاهَا ذَكَرَهَا أَهْلُ الْعِلْمِ بِاللُّغَةِ وَقَالُوهَا فِي قَوْلِ أَمْرِئِ الْقَيْسِ :  
وَسَاقٍ كَأَنْبُوبِ السَّيِّ الْمَذْلَلِ<sup>(١)</sup> .

قوله تعالى : وَيُطَافُ عَلَيْهِمْ بِآيَاتِهِ مِنْ فَضَّةٍ وَأَنْكُوبٍ كَانَتْ  
قَوَارِيرًا<sup>(١٥)</sup> قَوَارِيرًا مِنْ فَضَّةٍ قَدَّرُوها تَقْدِيرًا<sup>(١٦)</sup> وَيُسْقَوْنَ فِيهَا  
كَأْسًا كَانَتْ مِرْاجِحًا زَنْجَبِيلًا<sup>(١٧)</sup> عَيْنًا فِيهَا تُسَمَّى سَلْسَبِيلًا<sup>(١٨)</sup>

قوله تعالى : ( وَيُطَافُ عَلَيْهِمْ بِآيَاتِهِ مِنْ فَضَّةٍ وَأَنْكُوبٍ ) أَى يَدُورُ عَلَى هَؤُلَاءِ الْأَبْرَارِ  
الْخُدَمُ إِذَا أَرَادُوا الشَّرَابَ . بِآيَاتِهِ مِنْ فَضَّةٍ « قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : لَيْسَ فِي الدُّنْيَا شَيْءٌ مِمَّا  
فِي الْجَنَّةِ إِلَّا الْأَسْمَاءُ ، أَى مَا فِي الْجَنَّةِ أَشْرَفُ وَأَعْلَى وَأَنْفَى . ثُمَّ لَمْ تَنْفِ الْأَوَانِي الذَّهَبِيَّةَ بَلِ الْمَعْنَى  
يُسْقَوْنَ فِي أَوَانِي الْفِضَّةِ ، وَقَدْ يُسْقَوْنَ فِي أَوَانِي الذَّهَبِ . وَقَدْ قَالَ تَعَالَى : « يُطَافُ عَلَيْهِمْ  
بِصِصَافٍ مِنْ ذَهَبٍ وَأَنْكُوبٍ » . وَقِيلَ : نَبَهَ بِذِكْرِ الْفِضَّةِ عَلَى الذَّهَبِ ؛ كَقَوْلِهِ : « سَرَابِيلُ  
تَقِيكُمْ الْحَرَّ » أَى وَالْبَرْدُ ؛ فَنَبَهَ بِذِكْرِ أَحَدِهِمَا عَلَى الثَّانِي . وَالْأَنْكُوبُ : الْكِيْزَانُ الْعَظَامُ الَّتِي  
لَا أَذَانَ لَهَا وَلَا عُرَى ، الْوَاحِدُ مِنْهَا كُوبٌ ، وَقَالَ عَدِيٌّ :

مُنْكَأً تُقْرِعُ أَبْوَابُهُ<sup>(١٩)</sup> . يَسْعَى عَلَيْهِ الْعَبْدُ بِالْكُوبِ

وَقَدْ مَضَى فِي « الزَّنْفَرِ » . ( كَانَتْ قَوَارِيرَ . قَوَارِيرَ مِنْ فَضَّةٍ ) أَى فِي صِفَاءِ الْقَوَارِيرِ  
وَبِضَاضِ الْفِضَّةِ ، فَصَفَاؤُهَا صِفَاءُ الزَّجَاجِ وَهِيَ مِنْ فَضَّةٍ . وَقِيلَ : أَرْضُ الْجَنَّةِ

(١) كَذَا فِي نَسْخِ الْأَصْلِ . وَالدِّيُّ فِي الْمَطْبُوعِ : « أَبُو حَنِيفَةَ » .

(٢) الْأَنْبُوبُ : الْبَرْدَى . وَالذِّي : النَّخْلُ الْمُسَقَّى . شَبَّهَ سَاقَ الْمَرْأَةِ بِرِدَى قَدْ نَبَتَتْ تَحْتَ نَخْلٍ . فَالنَّخْلُ يَظْلُهُ  
مِنَ الشَّمْسِ . وَذَلِكَ أَحْسَنُ مَا يَكُونُ مِنْهُ . وَصَدَرَ اللَّيْثُ : وَكَشَحَ لَطِيفُ كَابِلُ بَدِيلٍ مُخَصَّرٌ .

(٣) بِرِدَى : تَخَفُّقٌ . بَدَلُ تَقْرِعٍ . (٤) رَاجِعٌ ١٦٦ ص ١١١



من فضة، والأواني تتخذ من تربة الأرض التي هي منها . ذكره ابن عباس وقال : ليس في الجنة شيء إلا قد أعطيتم في الدنيا شبهه، إلا القوارير من فضة . وقال : لو أخذت فضة من فضة الدنيا فضربتها حتى تجعلها مثل جناح الذباب لم ترمن ورائها الماء، ولكن قوارير الجنة مثل الفضة في صفاء القوارير . ( قَدَّرُوهَا تَقْدِيرًا ) قراءة العامة بفتح القاف والدال . أي قدرها لهم السقاة الذين يطوفون بها عليهم . قال ابن عباس ومجاهد وغيرهما : أتوا بها على قدر ربيهم، بغير زيادة ولا نقصان . الكلبي : وذلك ألد وأنهى ؛ والمعنى : قدرتها الملائكة التي تطوف عليهم . وعن ابن عباس أيضًا : قدروها على ملء الكف لا تزيد ولا تنقص، حتى لا تؤذيهم بنقل أو بإفراط صغر . وقيل : إن الشارين قدَّروا لها مقادير في أنفسهم، على ما أشتهوا وقدَّروا . وقرأ عبيد بن عمير والشَّعْبِيُّ وابن سيرين « قَدَّرُوهَا » بضم القاف وكسر الدال . أي جعلت لهم على قدر إرادتهم . وذكر هذه القراءة المهدوي عن علي وابن عباس رضي الله عنهما . وقال : ومن قرأ « قَدَّرُوهَا » فهو راجع إلى معنى القراءة الأخرى، وكان الأصل قدَّروا عليها لحذف الجر، والمعنى قُدِّرَتْ عليهم . وأنشد سيبويه :

آلَيْتَ حَبَّ الْعِرَاقِ الذَّهْرَ أَكَلُهُ . وَالْحَبُّ يَأْكُلُهُ فِي الْقَرْيَةِ السُّوسُ

وذهب إلى أن المعنى على حَبِّ العراق . وقيل : هذا التقدير هو أن الأفداح تطير فتعترف بمقدار شهوة الشارب ؛ وذلك قوله تعالى : « قَدَّرُوهَا تَقْدِيرًا » أي لا يفضل عن الرُّى ولا ينقص منه، فقد أُلِّمَتْ الأفداح معرفة مقدار رِى المشتهى حتى تعترف بذلك المقدار . ذكر هذا القول الترمذى الحكيم في « نواذر الأصول » .

قوله تعالى : ( وَيَسْقَوْنَ فِيهَا كَأْسًا ) وهي الخمر في الإناء . ( كَانَ مَزَاجُهَا زَنْجَبِيلًا ) « كَانَ » صلة، أي مزاجها زنجبيل، أو كان في حكم الله زنجبيلًا . وكانت العرب تستلذ من

(١) أي في بياضها .

(٢) قاله المنلس . ويروى : أطمعه . والرواية الصحيحة في « آليت » بالفتح لأنه يخاطب عمرو بن هند الملك . وكان قد أقسم ألا يطعم المنلس حب العراق . فقال له المنلس مستهزئًا آليت على حب العراق لأطعمه . وقد وجدت منه بالشام ما ينفي عما عندك . فنه هناك كثير، بحيث يأكله السوس . وأراد بالقربة الشام .

الشراب ما يمزج بالزنجبيل لطيب رائحته ، لأنه يَحْدُو اللسان ، ويهضم المأكول ، فرغبوا في نعيم الآخرة بما اعتقدوه نهاية النعمة والطيب . وقال المسيب بن علس يصف نفور المرأة :  
وَكَاثَ طَعْمِ الزَّجْبِيلِ بِهِ ■ إِذْ ذُقْتُهُ وَسَلَاةَ الْحَمْرِ  
ويروى : الكرم . وقال آخر :<sup>(١)</sup>

كَأَنَّ جَنِينَ مِنَ الزَّجْبِيلِ ■ لِي بَاتَ فِيهَا وَأَرْيَا مَشُورًا

ونحوه قول الأعشى :

كَأَنَّ الْقَرْنُفَلَ وَالزَّجْبِيلِ ■ لِي بَاتَا فِيهَا وَأَرْيَا مَشُورًا

وقال مجاهد : الزنجبيل اسم للعين التي منها مزاج شراب الأبرار . وكذا قال قتادة : والزنجبيل اسم العين التي يشرب بها المقربون صِرْفًا وتمزج لسائر أهل الجنة . وقيل : هى عين في الجنة يوجد فيها طعم الزنجبيل . وقيل : إن فيه معنى الشراب الممزوج بالزنجبيل . والمعنى كأن فيها زنجبيلًا . ( عَيْنًا ) بدل من كأس . ويجوز أن ينتصب بإضمار فعل أى يسقون عَيْنًا . ويجوز نصبه بإسقاط الخافض أى من عين على ما تقدم في قوله تعالى : « عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ » . ( فِيهَا ) أى في الجنة ( تُسَمَّى سَلْسِيلًا ) السلسيل الشراب اللذيذ ، وهو قمليل من السَّلاَةِ ؛ تقول العرب : هذا شراب سَلِسٌ وسَلْسَالٌ وسَلْسِلٌ وسَلْسِيلٌ بمعنى : أى طيب الطعم لذيقه . وفي الصحاح : وسلسل الماء في الحلق جرى ، وسلسلته أنا صبيته فيه ، وماء سَلْسَلٌ وسَلْسَالٌ : سهل الدخول في الحلق لعذوبته وصفائه ، والسلاس بالضم مثله . وقال الزجاج : السلسيل في اللغة : اسم لما كان في غاية السلاسة ؛ فكانت العين سميت بصفتها . وعن مجاهد قال : سَلْسِيلًا : حديدة الجريرة تسيل في حلقهم آنسلاً . ونحوه عن ابن عباس : إنها الحديدة الجريرة . ذكره الماوردى ؛ ومنه قول حسان بن ثابت رضى الله عنه :

(١) الذى فى ديوان الأعشى هذا البيت لا الذى بعده ، وفيه : خالطهاها ... الخ والظاهر أن البيتين واحد

واختلفت الرواية . والأردى : الصل .

يَسْقُونَ مِنْ وَرْدٍ الْبَرِيصَ عَلَيْهِمْ \* بَرْدَى يُصَفَّقُ بِالرَّحِيقِ السَّلْسِلِ<sup>(١)</sup>

وقال أبو العالية ومقاتل : إنما سميت سَلْسِلًا ، لأنها تسيل عليهم في الطرق وفي منازلهم ، تنبع من أصل العرش من جنة عدن إلى أهل الجنة . وقال قتادة : سلسلة متقاد ماؤها حيث شاموا . ونحوه عن عكرمة . وقال القفال : أى تلك عين شريفة فسَلَّ سَيْلًا إليها . وروى هذا عن علي بن رضى الله عنه . وقوله : « تسمى » أى إنها مذكورة عند الملائكة وعند الأبرار وأهل الجنة بهذا الاسم . وصرف سلسيل ، لأنه رأس آية ، كقوله تعالى : « الظُّنُونَا » و « السَّيْلَا » .

قوله تعالى : وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُخَلَّدُونَ إِذَا رَأَيْتَهُمْ حَسِبْتَهُمْ لُؤْلُؤًا مَنثورًا<sup>(٢)</sup> وَإِذَا رَأَيْتَ ثَمَّ رَأَيْتَ نَعِيمًا وَمُلَكًا كَبِيرًا<sup>(٣)</sup> عَلَيْهِمْ ثِيَابٌ سُنْدُسٌ خُضَرٌ وَإِسْتَبْرَقٌ وَحُلُوا أَسَاوِرَ مِنْ فِضَّةٍ وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا<sup>(٤)</sup> إِنَّ هَذَا كَانَ لَكُ جَزَاءً وَكَانَ سَعْيُكُمْ مَشْكُورًا<sup>(٥)</sup>

قوله تعالى : ( وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُخَلَّدُونَ ) بين من الذى يطوف عليهم بالآية : أى ويخدمهم ولدان مُخَلَّدُونَ ، فإنهم أخف في الخدمة . ثم قال : « مُخَلَّدُونَ » أى باقون على ما هم عليه من الشباب والقضاضة والحسن ، لا يهرمون ولا يتغيرون ، ويكونون على سن واحدة على مر الأزمنة . وقيل : مُخَلَّدُونَ لا يموتون . وقيل : مُسَوَّرُونَ مُقَرَّبُونَ<sup>(٦)</sup> أى مُحَلَّوْنَ والتخليد التحلية . وقد تقدم هذا . ( إِذَا رَأَيْتَهُمْ حَسِبْتَهُمْ لُؤْلُؤًا مَنثورًا ) أى ظننتهم من حسنهم وكثرتهم وصفاء ألوانهم : لُؤْلُؤًا مفردًا في عُرصة المجلس ، واللؤلؤ إذا نُثِرَ على بساط كان أحسن منه منظومًا . وعن المأمون أنه ليلة زُفَّت إليه بوران بنت الحسن بن مهمل ، وهو

(١) البريص : نهر بدمشق . وبردَى نهر آخر بدمشق أيضا أى ماء بردى . و يصفق : يمزج . والرحيق :

النحل البيضاء . (٢) راجع ج ١٧ ص ٢٠٢ (٣) فى ل ، و : « واللؤلؤ إذا نُثِرَ كان أحسن ... » .

على بساط منسوج من ذهب ، وقد تَرَتَّ عليه نساءُ دار الخليفة اللؤلؤ ، فنظر إليه متثورا  
على ذلك البساط فأستحسن المنظر وقال : **للهِ دَرُّ أبى نَواص** كأنه أبصر هذا حيث يقول :  
**كَأَنَّ صُفْرَى وَكُبْرَى مِنْ قَفَاقِمِهَا** ■ **حَصْبَاءُ دَرُّ عَلَى أَرْضٍ مِنَ الذَّهَبِ**  
وقيل : إنما شبههم بالمشهور ، لأنهم سراع في الخدمة ، بخلاف الحور العين إذ شبههن باللؤلؤ  
المكنون المخزون ، لأنهن لا يُتَمَتَّنُ بالخدمة .

قوله تعالى : **( وَإِذَا رَأَيْتَ ثَمَّ رَأَيْتَ نِعِمًّا وَمُلْكًا كَبِيرًا )** ■ **ثَمَّ** : ظرف مكان أى هناك  
في الجنة ، والعامل في **« ثَمَّ »** معنى **« رَأَيْتَ »** أى وإذا رأيت ببصرك ■ **ثَمَّ** ■ وقال الفراء :  
في الكلام **« ما »** مضمرة ، أى وإذا رأيت ما **« ثَمَّ »** ؛ كقوله تعالى : **« لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ »**  
أى ما بينكم . وقال الزجاج : **« ما »** موصولة بـ **« ثَمَّ »** على ما ذكره الفراء ، ولا يجوز إسقاط  
الموصول وترك الصلة ، ولكن **« رَأَيْتَ »** يتعدى في المعنى إلى **« ثَمَّ »** والمعنى : إذا رأيت  
ببصرك **« ثَمَّ »** ويعنى بـ **« ثَمَّ »** الجنة ، وقد ذكر الفراء هذا أيضا . والنعم : سائر ما يُنعم به .  
والمُلْكُ الكبير : استئذان الملائكة عليهم ، قاله السدى وغيره . قال الكلبي : هو أن  
يأتى الرسول من عند الله بكرامة من الكُسوة والطعام والشراب والتحف إلى ولى الله  
وهو في منزله ، فيستأذن عليه ؛ فذلك الملْكُ العظيم . وقاله مقاتل بن سليمان . وقيل :  
الملْكُ الكبير : هو أن يكون لأحدهم سبعون حاجبًا ■ حاجبًا دون حاجب ، فبينما ولى الله  
فيا هو فيه من اللذة والمرور إذ يستأذن عليه ملك من عند الله ، قد أرسله الله بكتاب وهدية  
وتحف من رب العالمين لم يرها ذلك الولي في الجنة قط ، فيقول للحاجب الخارج : استأذن  
على ولى الله فإن معى كتابًا وهدية من رب العالمين . فيقول هذا الحاجب للحاجب الذى يليه :  
هذا رسول من رب العالمين ■ معه كتاب وهدية يستأذن على ولى الله ؛ فيستأذن كذلك  
حتى يبلغ إلى الحاجب الذى يلي ولى الله فيقول له : يا ولى الله ! هذا رسول من رب العالمين  
يستأذن عليك ، معه كتاب وتُحف من رب العالمين أفؤذن له ؟ فيقول : نعم ! فأذنوا له .  
فيقول ذلك الحاجب الذى يليه : نعم فأذنوا له . فيقول الذى يليه للآخر كذلك حتى يبلغ

الحاجب الآخر، فيقول له : نعم أيها الملك ، قد أذن لك ، فدخل فيسلم عليه ويقول : السلام يُفركك السلام ، وهذه تحفة ، وهذا كتاب من رب العالمين إليك . فإذا هو مكتوب عليه : من الحيّ الذي لا يموت ، إلى الحيّ الذي يموت . فيفتحه فإذا فيه : سلام على عبدي وولي ورحتي وبركاتي . يا وليّ أما أن لك أن تستاق إلى رؤية ربك ؟ فيستخفه الشوق فيركب البراق فيطير به البراق شوقاً إلى زيارة علام الغيوب ، فيعطيه مالا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر . وقال سفيان الثوري : بلغنا أن الملك الكبير تسليم الملائكة عليهم ، دليله قوله تعالى : « وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ . سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ » . وقيل : الملك الكبير كون التيجان على رؤوسهم كما تكون على رأس ملك من الملوك . وقال الترمذي الحكيم : يعني ملك التكوين ، فإذا أرادوا شيئاً قالوا له كن . وقال أبو بكر الوزاق : <sup>(١)</sup> ملك لا يتعقبه هلك . وفي الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم : « إن الملك الكبير هو [ أن ] أدانهم منزلة ينظر في ملكه مسيرة ألفي عام ، يرى أقصاه كما يرى أَدْنَاهُ » قال : « وإن أفضلهم منزلة من ينظر في وجه ربه تعالى كل يوم مرتين » سبحانه المنعم .

قوله تعالى : ( عَلَيْهِمْ ثِيَابٌ سُنْدُسٌ خُضْرٌ وَإِسْتَبْرَقٌ ) قرأ نافع وحزمة وابن محيصن « عَلَيْهِمْ » ساكنة الياء ، واختاره أبو عبيد اعتباراً بقراءة ابن مسعود وابن وثاب وغيرهما « عَلَيْهِمْ » . وب تفسير ابن عباس : أما رأيت الرجل عليه ثيابٌ يعلوها أفضل منها . الفراء : وهو مرفوع بالابتداء وخبره « ثِيَابٌ سُنْدُسٌ » وأسم الفاعل يراد به الجمع . ويجوز في قول الأخفش أن يكون إقراده على أنه أسم فاعل متقدم و« ثِيَابٌ » مرفوعة به وسدت مسد الخبر ، والإضافة فيه في تقدير الانفصال لأنه لم يُنَحَّصْ ، وأبتدئ به لأنه أختص بالإضافة . وقرأ الباقر « عَلَيْهِمْ » بالنصب . وقال الفراء : هو كقولك فوقهم ، والعرب تقول : قومك داخل الدار فينصبون داخل على الظرف ، لأنه محل . وأنكر الزجاج هذا وقال : هو بما لانرفه في الظروف ، ولو كان ظرفاً لم يميز إسمان الياء ، ولكنه بالنصب على الحال من شيئين : أحدهما الماء والميم في قوله :

(١) زيادة بقضها المعنى . (٢) جملة : « سبحانه المنعم » في الأصل المطبوع .

(٣) جملة : « أن يكون » ساقطة من الأصل .

« يَطْلُوفُ عَلَيْهِمْ » أى على الأبرار « وَلَدَانُ » عاليا الأبرار ثياب سندس، أى يطوف عليهم في هذه الحال، والثاني أن يكون حالاً من ولدان؛ أى « إِذَا رَأَيْتَهُمْ حَبِطَتْهُمْ لَوْلُؤًا مَثُورًا » في حال طلق الثياب أبدانهم . وقال أبو علي : العامل في الحال إما « نَقَامُ نَفْرَةٍ وَسُرُورًا » وإما « جَزَاهُمْ بِمَا صَبَرُوا » قال : ويموز أن يكون ظرفاً نصير . المهدوى : ويموز أن يكون اسم فاعل ظرفاً كقولك هو ناحية من الدار، وعلى أن عالياً لما كان بمعنى فوق أبحرى مجراه فجعل ظرفاً . وقرأ ابن محيصن وابن كثير وأبو بكر من حاصم « خُضِرَ » بالجر على نعت السُّنْدُس « وَإِسْتَبْرَقَ » بالرفع تنسقا على الثياب ، ومعناه عاليهم [ ثياب <sup>(١)</sup> ] سندس وإستبرق . وقرأ ابن عامر وأبو عمرو ويعقوب « خُضِرَ » رفعاً نعتاً للثياب « وَإِسْتَبْرَقَ » بالخفض نعتاً للسُّنْدُس ، واختاره أبو صبيد وأبو حاتم لجودة معناه ؛ لأن الخضر أحسن ما كانت نعتاً للثياب فهي مرفوعة ، وأحسن ما عطف الإستبرق على السُّنْدُس عطف جنس على جنس . والمعنى : عاليهم ثياب خُضِرَ من سندس وإستبرق ، أى من هذين النوعين . وقرأ نافع وحفص كلاهما بالرفع ويكون « خُضِرَ » نعتاً للثياب ؛ لأنهما جميعاً بلفظ الجمع « وَإِسْتَبْرَقَ » عطفاً على الثياب . وقرأ الأعمش وابن وثاب وحمزة والكسائي كلاهما بالخفض ويكون قوله « خُضِرَ » نعتاً للسُّنْدُس ، والسُّنْدُس اسم جلس ، وأجاز الأخفش وصف اسم المجلس بالجمع على استقباح له « ونقول : أهلك الناس الدينار الصُّفْرَ والدرهم اليَبِضَ » ولكنه مستبعد في الكلام . والمعنى على هذه القراءة : عاليهم ثيابُ سُندس خضير وثيابُ إستبرق . وكلهم صرف الإستبرق إلا ابن محيصن ، فإنه فتحه ولم يصرفه فقرأ « وَإِسْتَبْرَقَ » نصباً في موضع الجر ، على منع الصرف ، لأنه أعجمي . وهو غلط ؛ لأنه نكرة يدخله حرف التعريف ؛ تقول الإستبرق إلا أن يزعم [ ابن محيصن <sup>(٢)</sup> ] أنه قد يعمل علماً لهذا الضرب من الثياب . وقرأ « وَإِسْتَبْرَقَ » بوصل الهمزة والفتح على أنه مسمى باستفعل من البريق ، وليس بصحيح أيضاً ؛ لأنه مُعَرَّبٌ مشهور تعريبه « وأن أصله استبرك <sup>(٣)</sup> » والسُّنْدُس : ما رَقَ من الديباج . والإستبرق : ما غلظ منه . وقد تقدّم .

(١) زيادة تخفيفها البارة . (٢) زيادة من أ، ح . (٣) في الأصل إستبرق وهو محريف والتصويب من القاموس الفارسي . وفي الألفاظ الفارسية وشرح القاموس أصله : « استبره » .

(٤) راجع ج ١٠ ص ٣٩٧ و ج ١٧ ص ١٧٩

قوله تعالى : ﴿ وَحُلُّوا ﴾ عطف على ﴿ وَيَطُوفُ ﴾ . ﴿ (أَسَاوِرَ مِنْ فِضَّةٍ) ﴾ وفي سورة فاطر ﴿ يُحَلِّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ ﴾ وفي سورة الحج ﴿ يُحَلِّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا ﴾ ، فقيل : حلّى الرجل الفضة وحلّى المرأة الذهب . وقيل : تارة يلبسون الذهب وتارة يلبسون الفضة . وقيل : يجمع في يد أحدهم سواران من ذهب وسواران من فضة وسواران من لؤلؤ ، ليجتمع لهم محاسن الجنة ؛ قاله سعيد بن المسيب . وقيل : أى لكل قوم ما تميل إليه نفوسهم . ﴿ وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا ﴾ قال عليّ رضي الله عنه في قوله تعالى : ﴿ وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا ﴾ قال : إذا توجه أهل الجنة إلى الجنة مروا بشجرة يخرج من تحت ساقها عينان ، فيشربون من إحداها ، فتجرى عليهم بنصرة النعم ، فلا تتغير أبقارهم ، ولا تتشعث أشعارهم أبدًا ، ثم يشربون من الأخرى ، فيخرج ما في بطونهم من الأذى ، ثم تستقبلهم خزنة الجنة فيقولون لهم : « سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَأَدْخُلُوهَا خَالِدِينَ » . وقال النخعي وأبو قلابة : هو إذا شربوه بعد أكلهم طهرهم . وصار ما أكلوه وما شربوه رَنَجَ مِسْكٍ ، وضمّت بطونهم . وقال مقاتل : هو من عين ماء على باب الجنة ، تنبع من ساق شجرة ، من شرب منها نزع الله ما كان في قلبه من غِلٍّ وغلٍّ وحسدٍ ، وما كان في جوفه من أذى وقذر . وهذا معنى ما روى عن عليّ ، إلا أنه في قول مقاتل عين واحدة وعليه فيكون فعولاً للبالغة ، ولا يكون فيه حجة للنفى أنه بمعنى الطاهر . وقد مضى بيانه في سورة ﴿ الفرقان ﴾ والحمد لله . وقال طيّب الجمال : صَلَّيْتُ خَلْفَ سَهْلِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْعَتَمَةِ ، فقرأ ﴿ وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا ﴾ وجعل يُحَرِّكُ شفتيه وفمه ، كأنه يَمُصُّ شَيْئًا ، فلما فرغ قيل له : أتشرب أم تقرأ ؟ فقال : والله لو لم أجد لذته عند قراءته كلذته عند شربه ما قرأته .

قوله تعالى : ﴿ إِنْ هَذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاءً ﴾ أى يقال لهم : إنما هذا جزاء لكم أى ثواب . ﴿ وَكَانَ سَعْيُكُمْ ﴾ أى عملكم ﴿ شَتَكُورًا ﴾ أى من قبل الله ، وشكره للعبد قبول طاعته ، وشأؤه عليه ، وإثابته إياه . وروى سعيد عن قتادة قال : غفر لهم الذنب وشكرهم الحسن . وقال

مجاهد : « مَشْكُورًا » أى مقبولاً والمعنى متقارب ؛ فإنه سبحانه إذا قبل العمل شكره ، فإذا شكره أناب عليه بالجزيل ؛ إذ هو سبحانه ذو الفضل العظيم . روى عن ابن عمر : أن رجلاً حبشيًّا قال : يا رسول الله ! فُضِّلْتُمْ علينا بالصُّور والألوان والنبوة ، أفرايت إن آمنتُ بما آمنتُ به ، وعملت بما عملت ، أكاُن أنا معك في الجنة ؟ قال : « نعم والذي نفسى بيده إنه ليرى بياض الأسود في الجنة وضياؤه من مسيرة ألف عام » ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم : « من قال لا إله إلا الله كان له بها عند الله عهد ، ومن قال سبحانه الله والحمد لله كان له بها عند الله مائة ألف حسنة وأربعة وعشرون ألف حسنة » ، فقال الرجل : كيف نهلك بعدها<sup>(١)</sup> يا رسول الله ؟ فقال : « إن الرجل لياتي يوم القيامة بالعمل لو وضعه على جبل لانتقله فتجبه . النعمة من نعم الله فتكاد أن تستنفذ ذلك كله إلا أن يطف الله برحمته » . قال : ثم نزلت « هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ » إلى قوله : « وَمُلْكًا كَبِيرًا » قال الحبشي : يا رسول الله ! وإن عيني لترى ما ترى عينك في الجنة ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « نعم » فبكى الحبشي حتى فاضت نفسه . وقال ابن عمر : فلقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يُدليه في حفرة ويقول : « إِنَّ هَذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاءً وَكَانَ سَعْيُكُمْ مَشْكُورًا » قلنا : يا رسول الله وما هو ؟ قال : « والذي نفسى بيده لقد أوقفه الله ثم قال أى عبدى لأبيضن وجهك ولأبؤننك من الجنة حيث شئت ، فنعم أجر العاملين » .

قوله تعالى : إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنْزِيلًا ﴿٢٣﴾ فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تُطِعْ مِنْهُمْ ءِثِمًا أَوْ كَفُورًا ﴿٢٤﴾ وَادْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ﴿٢٥﴾ وَمِنَ اللَّيْلِ فَاسْجُدْ لَهُ وَسَبِّحْهُ لَيْلًا طَوِيلًا ﴿٢٦﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنْزِيلًا ﴾ ما أقرئته ولا جئت به من عندك ، ولا من تلقاء نفسك ، كما يدعيه المشركون . ووجه اتصال هذه الآية بما قبل أنه سبحانه لما ذكر أصناف الوعد والوعيد ، بين أن هذا الكتاب يتضمن ما بالناس حاجة إليه ، فليس بسحر



ولا كهانة، ولا شعر، وأنه حق. وقال ابن عباس: أنزل القرآن متفرقا: آية بعد آية، ولم ينزل جملة واحدة؛ فلذلك قال «نزلنا» وقد مضى القول في هذا مبيّنا والمحمد لله.

قوله تعالى: «فَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ» أي لقضاء ربك. وروى الضحاك عن ابن عباس قال: «أصبر على أذى المشركين؛ هكذا قضيت». ثم نسخ بآية القتال. وقيل: أي أصبر لما حكم به عليك من الطاعات، أو أنتظر حكم الله إذ وعدك أنه ينصرك عليهم. ولا تستعجل فإنه كائن لا محالة. «وَلَا تُطِيعْ مِنْهُمْ آيْمًا» أي ذا إثم «أَوْ كُفُورًا» أي لا تطع الكفار. فروى معمر بن قتادة قال: قال أبو جهل: إن رأيت محمداً يصلي لأطأت على عنقه. فانزل الله عز وجل: «وَلَا تُطِيعْ مِنْهُمْ آيْمًا أَوْ كُفُورًا». ويقال: نزلت في عتبة بن ربيعة والوليد بن المغيرة، وكانا أتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرضان عليه الأموال والترويع، على أن يترك ذكر النبوة، ففيهما نزلت: «وَلَا تُطِيعْ مِنْهُمْ آيْمًا أَوْ كُفُورًا». قال مقاتل: الذي عرض الترويع عتبة بن ربيعة؛ قال: إن بناتى من أجمل نساء قريش، فانا أزوجهك أبقيت من غير مهر وأرجع عن هذا الأمر. وقال الوليد: إن كنت صنعت ما صنعت لأجل المال، فانا أعطيك من المال حتى ترضى وأرجع عن هذا الأمر؛ فنزلت. ثم قيل: «أو» في قوله تعالى: «آيْمًا أَوْ كُفُورًا» أو كد من الواو؛ لأن الواو إذا قلت: لا تطع زيدا وعمرا فأطاع أحدهما كان غير عاص؛ لأنه أمره ألا يطيع الاثنين، فإذا قال: «لَا تُطِيعْ مِنْهُمْ آيْمًا أَوْ كُفُورًا» فـ «أو» قد دلت على أن كل واحد منهما أهل أن يعصى؛ كما أنك إذا قلت: لا تخالف الحسن أو ابن سيرين، أو أتبع الحسن أو ابن سيرين فقد قلت: هذان أهل أن يتبعا وكل واحد منهما أهل لأن يتبع؛ قاله الزجاج. وقال الفراء: «أو» هنا بمنزلة «لا» كأنه قال: ولا كفورا. قال الشاعر:

لَا وَجَدْتُ نَكْلِي كَمَا وَجَدْتُ وَلَا \* وَجَدْتُ عَجُولٍ أَضَلَّهَا رُبْعُ  
أَوْ وَجَدْتُ شَيْخَ أَضَلَّ نَاقَتَهُ \* يَوْمَ تَوَاقَى الْحَجِيجُ فَأَنْدَفَعُوا<sup>(٢)</sup>

(١) راجع ج ١٣ ص ٢٩ (٢) العجول من النساء والإبل. الواله التي فقدت ولدها، سميت بذلك لعجلتها في جيتها وذهاها جزعا. وهي هنا الناقة. والربع: كضرب: الفصل ينتج في الربع.

أراد ولا وجد شيخ . وقيل : الآثم المنافق ، والكفور الكافر الذى يظهر الكفر ؛ أى لا تطع منهم آثماً ولا كفوراً . وهو قريب من قول الفراء .

قوله تعالى : ( وَأَذْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ بُكْرَةً وَأَصِيلاً ) أى صلّ لربك أول النهار وآخره ، ففى أوله صلاة الصبح وفى آخره صلاة الظهر والعصر . ( وَمِنَ اللَّيْلِ فَاسْجُدْ لَهُ ) يعنى صلاة المغرب والعشاء الآخرة . ( وَسَبِّحْهُ لَيْلاً طَوِيلاً ) يعنى التطوع فى الليل ؛ قاله ابن حبيب . وقال ابن عباس وسفيان : كلّ تسبيح فى القرآن فهو صلاة . وقيل : هو الذكر المطلق سواء كان فى الصلاة أو فى غيرها . وقال ابن زيد وغيره : إن قوله « وَسَبِّحْهُ لَيْلاً طَوِيلاً » منسوخ بالصلوات الخمس . وقيل : هو نذب . وقيل : هو مخصوص بالنبي صلى الله عليه وسلم . وقد تقدّم القول فى مثله فى سورة « المزمل » <sup>(١)</sup> وقول ابن حبيب حسن . وجمع الأصيل : الأصائل والأصل ؛ كقولك سَفَائِنٌ وَسُفُنٌ ؛ قال :  
\* ولا بأحسن منها إذ دنا الأصل \*

وقال فى الأصائل ، وهو جمع الجمع :

لَعَمْرِي لَأَنْتَ الْبَيْتُ أَكْرَمُ أَهْلُهُ ■ وَأَقْعُدُ فِي أَيْمَانِهِ بِالْأَصَائِلِ

وقد مضى هذا فى آخر « الأعراف » <sup>(٢)</sup> مستوفى . ودخلت « من » على الظرف للتبويض ، كما دخلت على المفعول فى قوله تعالى : « يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ » .

قوله تعالى : إِنَّ هَؤُلَاءِ يُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ وَيَذْرُونَ وَرَاءَهُمْ يَوْمًا ثَقِيلًا ﴿٢٧﴾ نَحْنُ خَلَقْنَاهُمْ وَشَدَدْنَا أَسْرَهُمْ وَإِذَا شِئْنَا بَدَلْنَا مِثْلَهُمْ تَبْدِيلًا ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : ( إِنَّ هَؤُلَاءِ يُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ ) : توبيخ وتقريع ، والمراد أهل مكة . والمجلة الدنيا ( وَيَذْرُونَ ) أى ويدعون ( وَرَاءَهُمْ ) أى بين أيديهم ( يَوْمًا ثَقِيلًا )

أى عسيراً شديداً كما قال : « قَلَّتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » أى يتركون الإيمان بيوم القيامة . وقيل : « وَرَأَاهُمْ » أى خلفهم ، أى ويذرون الآخرة خلف ظهورهم . فلا يصلون لها . وقيل : نزلت في اليهود فيما كنموه من صفة الرسول صلى الله عليه وسلم وصحة نبوته . وحبه المأجلة : أخذهم الزنا على ما كنموه . وقيل : أراد المنافقين « لا سبطانهم الكفر وطلب الدنيا . والآية تتم . واليوم الثقيل يوم القيامة . وإنما سمي ثقيلاً لشدائده وأحواله . وقيل : للقضاء فيه بين عباده .

قوله تعالى : « نَحْنُ خَلَقْنَاهُمْ » أى من طين . « وَشَدَدْنَا أَسْرَهُمْ » أى خلفهم . قاله ابن عباس ومجاهد وقصادة ومقاتل وغيرهم . والأسر الخلق ، قال أبو عبيد : يقال فرس شديد الأسر أى الخلق . ويقال أسره الله جل ثناؤه إذا شدد خلقه ، قال لبيد :  
سَاهِمُ الْوَجْهِ شَدِيدٌ أَسْرُهُ \* مُشْرِفُ الْحَارِكِ مَحْبُوكُ الْكِتْدِ<sup>(١)</sup>  
وقال الأخطل :

مِنْ كُلِّ مُجْتَنِبٍ شَدِيدٍ أَسْرُهُ \* سَلِيلِ الْقِيَادِ تَحَالُهُ مُخْتَالاً<sup>(٢)</sup>

وقال أبو هريرة والحسن والربيع : شددنا مفاصلهم وأوصالهم بعضها إلى بعض بالعروق والمصب . وقال مجاهد في تفسير الأسر : هو الشرج ، أى إذا خرج الفائط والبول تَفْقَضَ الموضِع . وقال ابن زيد القوة . وقال ابن أحمد يصف فرساً :

يَمْحَى بِأَوْظِفَةٍ شَدِيدٍ أَسْرَهَا \* صَمُّ السَّنَايِكِ لَا تَقَى بِالْجَدَجِدِ<sup>(٣)</sup>

وأشتقاقه من الإسار وهو القيد الذى يشد به الأفتاب ، يقال : أَسْرْتُ الْقَتَبَ أَسْرًا أى شددته وربطته ، ويقال : ما أحسن أَمْرَ قَتْبِهِ أى شدته وربطه ، ومنه قولهم : خذه

(١) ورد في اللسان مادة ( حبك ) أنشد بيت لبيد على هذه الصورة : مشرف الحارك محبوك الكفل ( وكذلك هو في ديوانه ) « ومحبوك الكفل : مدحجه . وفي مادة حرك أنشد الشطر :  
■ منبط الحارك محبوك الكفل ■

أما الشطر الذى في التفسير هنا فهو لأبي ذرود وقد مر في ج ١٧ ص ٣٢ .

(٢) مجتنب : مفتعل من الجنبية وهى الفرس تقاد ولا تركب ، وكانوا يركبون الإبل ويجنبون الخيل فإذا صاروا إلى الحرب ركبوها الخيل . (٣) الجدجد : الأرض الصلبة . ولا تقى : لا تنوق ولا تنيب .

بأسره إذا أرادوا أن يقولوا هو لك كله ، كأنهم أرادوا تعذيبه<sup>(١)</sup> وشده لم يفتح ولم ينقص منه شيء . ومنه الأسير ، لأنه كان يكثف بالإسار . والكلام خرج مخرج الامتنان عليهم بالتعم حين قابلوها بالمصيبة . أى سويت خلقك وأحكمته بالقوى ثم أنت تكفري . ﴿ وَإِذَا شِئْنَا بَدَّلْنَا أَمْثَلَهُمْ تَبْدِيلًا ﴾ قال ابن عباس : يقول لو نشاء لأهلكهم وجئنا بأطوع لله منهم . وعنه أيضا : لغيرنا محاسنهم إلى أسمع الصور وأقبحها . كذلك روى الضحاك عنه . والأول رواه عنه أبو صالح .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ هَذِهِ تَذْكِرَةٌ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا ﴾ (٢٩) وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا (٣٠) يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَالظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا (٣١)

قوله تعالى : ﴿ (إِنَّ هَذِهِ) أَى السورة (تَذْكِرَةٌ) أَى موعظة ﴾ (فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا) أَى طريقا موصلا إلى طاعته وطلب مرضاه . وقيل : سبيلا ، أَى وسيلة . وقيل وجهة وطريقا إلى الجنة . والمعنى واحد . ﴿ وَمَا تَشَاءُونَ ﴾ أَى الطاعة والاستقامة واتخاذ السبيل إلى الله ﴿ (إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ) ﴾ فأخبر أن الأمر إليه سبحانه ليس إليهم ، وأنه لا تنفذ مشيئة أحد ولا نتقدم ، إلا أن نتقدم مشيئته . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو « وَمَا يَشَاءُونَ » بالياء على معنى أخبر عنهم . والباقون بالتاء على معنى المخاطبة لله سبحانه . وقيل : إن الآية الأولى منسوخة بالثانية . والأشبه أنه ليس بنسخ ، بل هو تبين أن ذلك لا يكون إلا بمشيئته . قال الفراء : « وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ » جواب لقوله : « فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا » ثم أخبرهم أن الأمر ليس إليهم فقال : « وَمَا تَشَاءُونَ » ذلك السبيل « إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ » لكم ﴿ (إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا) ﴾ بأعمالكم ﴿ (حَكِيمًا) ﴾ فى أمره ونهيه لكم . وقد مضى فى غير موضع .

(١) حكمت المتاع شدته ، والعكاز الخيط الذى يكم به ، وعكبت الجبر شددت عليه العك .

(٢) فى ب : ز ، ط : إلى الخير .

(يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ) أى يدخله الجنة راحماً له (وَالظَّالِمِينَ) أى ويمدب الظالمين فنصبه بإضمار يمدب. قال الزجاج: نصب الظالمين لأن قبله منصوب؛ أى يدخل من يشاء في رحمته ويمدب الظالمين أى المشركين ويكون (أَعَدَّ لَهُمْ) تفسيراً لهذا المضمير؛ كما قال الشاعر:

أَصْبَحْتُ لَا أَجْمِلُ السَّلَاحَ وَلَا \* أَمْلِكُ رَأْسَ الْبَعِيرِ إِنْ تَقَرَّ  
وَالذُّبُّ أَخْشَاهُ إِنْ مَرَرْتُ بِهِ \* وَحَيْدَى وَأَخْشَى الرِّيَّاحَ وَالْمَطَرَ

أى أخشى الذب أخشاه. قال الزجاج: والاختيار النصب وإن جاز الرفع؛ تقول: أعطيت زيداً وعمراً أعدت له براً، فيختار النصب؛ أى وبررت عمراً أو أبرت عمراً. وقوله في «حم عسق»:

يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَالظَّالِمُونَ \* أرتفع لأنه لم يذكر بعده فعل يقع عليه فينصب في المعنى؛ فلم يميز العطف على المنصوب قبله فأرتفع بالابتداء. وما هنا قوله: «أَعَدَّ لَهُمْ عَذَاباً» يدل على ويمدب، فجاز النصب. وقرأ ابن بن عثمان «وَالظَّالِمُونَ» رفعاً بالابتداء والخبر (أَعَدَّ لَهُمْ). (عَذَاباً أَلِيماً) أى مؤلماً موجعاً. وقد تقدم هذا في سورة «البقرة»<sup>(١)</sup> وغيرها والحمد لله. ختمت السورة.

## سورة المرسلات

مَكِّيَّةٌ في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر. وقال ابن عباس وقتادة إلا آية منها، وهى قوله تعالى: «وَلَمَّا قِيلَ لَهُمْ ارْكَعُوا لَا يَرْكَعُونَ» مدنية. وقال ابن مسعود: نزلت «وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا» على النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الحزن ونحن معه نسير، حتى أويئنا إلى غار بمنى فنزلت، فبينما نحن نتلقاها منه، وإن فاه أرطب بها إذ وثبت حية، فوثبنا عليها لنقتلها فذهبت؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «وَقَيْمَ شَرَّهَا كَمَا وَقَيْتَ شَرَّكُمْ». وعن كريب مولى ابن عباس قال: قرأت سورة «وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا» فسمعتي أم الفضل امرأة العباس فبكت وقالت: والله يا بنى لقد أذكرتني بقراءتك هذه السورة إنها لا آخر ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بها في صلاة المغرب. والله أعلم. وهى خمسون آية.

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : **وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا ١** **فَالْعَصْفَاتِ عَصْفًا ٢**  
**وَالنَّشْرِاتِ نَشْرًا ٣** **فَالْفَرَقَاتِ فَرَقًا ٤** **فَالْمُلْقِيَاتِ ذِكْرًا ٥**  
**عُدْرًا أَوْ نُذْرًا ٦** **إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَوَاقِعَ ٧** **فَإِذَا النُّجُومُ طُمِسَتْ ٨**  
**وَإِذَا السَّمَاءُ فُرِجَتْ ٩** **وَإِذَا الْجِبَالُ نُسِفَتْ ١٠** **وَإِذَا الرُّسُلُ**  
**أُقِنَتْ ١١** **لِأَيِّ يَوْمٍ أُجِّلَتْ ١٢** **لِيَوْمِ الْفَصْلِ ١٣** **وَمَا أَدْرَاكَ**  
**مَا يَوْمُ الْفَصْلِ ١٤** **وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ١٥**

قوله تعالى : **(وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا)** جمهور المفسرين على أن المرسلات الرياح . وروى مسروق عن عبد الله قال : هي الملائكة أرسلت بالمعروف من أمر الله تعالى ونهيه والخبر والوحي . وهو قول أبي هريرة ومقاتل وأبي صالح والكلبي . وقيل : هم الأنبياء أرسلوا بلا إله إلا الله ، قاله ابن عباس . وقال أبو صالح : إنهم الرسل تُرسل بما يُعرفون به من المعجزات . وعن ابن عباس وابن مسعود : إنها الرياح ، كما قال تعالى : **« وَأَرْسَلْنَا الرِّيَّاحَ »** وقال : **« وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ »** . ومعنى **« عُرْفًا »** يتبع بعضها بعضا كعرف الفرس ، تقول العرب : الناس إلى فلان **عُرْفٌ** واحد : إذا توجهوا إليه فأكثروا . وهو نصب على الحال من **« وَالْمُرْسَلَاتِ »** أي والرياح التي أرسلت متتابعة . ويجوز أن تكون مصدرا أي تباعا . ويجوز أن يكون النصب على تقدير حرف الجر ، كأنه قال : والمرسلات **بالعُرف** ، والمراد الملائكة أو الملائكة والرسل . وقيل : يحتمل أن يكون المراد بالمرسلات السحاب ، لما فيها من نعمة وقمة ، عارفة بما أرسلت فيه ومن أرسلت إليه . وقيل : إنها الزواجر والمواظ . و **« عُرْفًا »** على هذا التأويل متابعات كعرف الفرس ، قاله ابن مسعود . وقيل : جاريات ، قاله الحسن ، يعني في القلوب . وقيل : معروفات في العقول .

(فَالْعَاصِفَاتِ عَصْفًا) الرياح بنير اختلاف ۝ قاله المهدوي ۝ وعن ابن مسعود :  
هي الرياح العواصف تأتي بالعصف، وهو ورق الزرع وحطامه ۝ كما قال تعالى : « فَيُرْسِلُ  
عَلَيْكُمْ <sup>(١)</sup>عَاصِفًا » . وقيل : العاصفات الملائكة الموكلون بالرياح يعصفون بها . وقيل : الملائكة  
تمصف بروح الكافر؛ يقال : عصف بالشيء أى أباده وأهلكه ، وناقة عصفوف أى تمصف  
براكبها ۝ فتمضى كأنها ريح في السرعة ، وعصفت الحرب بالقوم أى ذهبت بهم . وقيل :  
يحتمل أنها الآيات المهلكة كالزلازل والخسوف . (وَالنَّائِشِرَاتِ نَشْرًا) الملائكة الموكلون  
بالسحب ينشرونها . وقال ابن مسعود ومجاهد : هي الرياح يرسلها الله تعالى نشرًا بين يدي  
رحمته ؛ أى تنشر السحاب للغيث . وروى ذلك عن أبي صالح . وعنه أيضا : الأمطار ؛  
لأنها تنشر النبات ، فالنشر بمعنى الإحياء ؛ يقال : نشر الله الميت وأنشره أى أحياه . وروى  
عنه السدي : أنها الملائكة تنشر كتب الله عز وجل . وروى الضحاك عن ابن عباس  
قال : يريد ما ينشر من الكتب وأعمال بنى آدم . الضحاك : إنما الصحف تنشر على الله  
بأعمال العباد . وقال الربيع ۝ إنه البعث للقيامة تنشر فيه الأرواح . قال ۝ « وَالنَّائِشِرَاتِ »  
بالواو ؛ لأنه استئناف قسم آخر . (فَالْفَارِقَاتِ فَرَقًا) الملائكة تنزل بالفرق بين الحق  
والباطل ۝ قاله ابن عباس ومجاهد والضحاك وأبو صالح . وروى الضحاك عن ابن عباس  
قال : ما تفرق الملائكة من الأقوات والأرزاق والآجال . وروى ابن أبي نجيح عن مجاهد  
قال : الفارقات الرياح تفرق بين السحاب وتبدده . وعن سعيد عن قتادة قال : « الْفَارِقَاتِ  
فَرَقًا » الفرقان، فَرَقَ الله فيه بين الحق والباطل والحرام والحلال . وقاله الحسن وابن كيسان .  
وقيل : يعنى الرسل فَرَقُوا بين ما أمر الله به ونهى عنه أى يَبَيِّنُوا ذلك . وقيل : السحابات  
المسطرة تشبيهاً بالناقة الفارق وهى الحامل التى تخرج وتَبْدِدُ فى الأرض حين تضع ، ونوق

(١) كذا فى الأصول ؛ ولعل المناسب الاستنباد بقوله تعالى : « جَاءَهَا رِيحٌ عَاصِفٌ » كما أشار إليه  
أبو حيان بقوله : « وَأَنَّ الْعَصْفَ مِنْ صِفَاتِ الرِّيحِ » الخ .

فَوَارِقُ وَفُرْق . [ وربما ] شبهوا السحابة التي تنفرد من السحاب بهذه النافقة ؛ قال ذوالرمة :

أَوْ مُزَنَّةٌ فَارِقٌ يَحْلُو غَوَارِبَهَا ■ تَبْجُجُ الْبَرْقُ وَالظُّلُمَاءُ عُلْجُومٌ<sup>(٢)</sup>

﴿ فَالْمُلَقَّيَاتِ ذِكْرًا ﴾ الملائكة بإجماع ؛ أى تلقى كتب الله عز وجل إلى الأنبياء عليهم السلام ؛ قاله المهدوى . وقيل : هو جبريل وسمى بأسم الجمع ؛ لأنه كان ينزل بها . وقيل : المراد الرسل يلقون إلى أهمهم ما أنزل الله عليهم ؛ قاله قطرب . وقرأ ابن عباس « فَالْمُلَقَّيَاتِ » بالتشديد مع فتح القاف وهو كقوله تعالى : ■ وَلَئِكَ لَتَلْقَى الْقُرْآنَ . ﴿ عَذْرًا أَوْ نَذْرًا ﴾ : أى تلقى الوحي إصداً من الله أو إنذاراً إلى خلقه من عذابه ؛ قاله الفراء . وروى عن أبي صالح قال : يعنى الرسل يُعذرون ويُندرون . وروى سعيد عن قتادة « عَذْرًا » قال : عَذْرًا لله جل ثناؤه إلى خلقه ، وَنَذْرًا لِلْمُؤْمِنِينَ يَنْتَفِعُونَ بِهِ وَيَأْخُذُونَ بِهِ . وروى الضحاك عن ابن عباس . « عَذْرًا » أى ما يليق به الله جل ثناؤه من معاذير أوليائه وهى التوبة « أَوْ نَذْرًا » ينذر أعداءه . وقرأ أبو عمرو وحمة والكسائى وحفص « أَوْ نَذْرًا » بإسكان الذال وجميع السبعة على إسكان ذال « عَذْرًا » سوى ما رواه الجعفي والأعشى عن أبي بكر عن عاصم أنه ضم الذال . وروى ذلك عن ابن عباس والحسن وغيرهما . وقرأ إبراهيم التيمي وقاتدة « عَذْرًا وَنَذْرًا » بالواو الماطفة ولم يجعل بينهما ألفاً . وهما منصوبان على الفاعل له أى للإعذار أو للإنذار . وقيل : على المفعول به ، قيل : على البدل من « ذِكْرًا » أى فالمُلَقَّيَاتِ عَذْرًا أَوْ نَذْرًا . وقال أبو علي : يجوز أن يكون العذر والنذر بالتثنية على جمع عاذر وناذر ؛ كقوله تعالى : « هَذَا نَذِيرٌ مِنَ النَّذِيرِ الْأُولَى » فيكون نصباً على الحال من الإلقاء ؛ أى يلقون الذكر فى حال العذر والإنذار . أو يكون مفعولاً لـ « ذِكْرًا » أى « فَالْمُلَقَّيَاتِ » أى تُذَكَّرُ عَذْرًا أَوْ نَذْرًا . وقال المبرد : هما بالتثنية جمع والواحد عذير ونذير . ﴿ إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَوَاقِعٌ ﴾ هذا جواب ما تقدم من القسم ؛ أى ما توعدون من أمر القيامة لواقع بكم ونازل عليكم .

(١) الزيادة من اللسان من الجوهرى مادة « فرق » .

(٢) تبجج البرق : تفتح وتكشفه . علجوم : شدة السواد .



ثم بين وقت وقوعه فقال : ( فَإِذَا النُّجُومُ طُمِسَتْ ) أى ذهب ضوءها ونُجِيَ نورها كطمس الكتاب ؛ يقال : طَمَسَ الشئ إذا درس وطُمِسَ فهو مطموس ، والريح تطمُسُ الآثار فتكون الريح طامسة والآثر طامساً بمعنى مطموس . ( وَإِذَا السَّمَاءُ فُرِجَتْ ) أى تُفِثَتْ وَشُقَّتْ ؛ ومنه قوله تعالى : « وَفُتِحَتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ أَبْوَابًا » . وروى الضحاك عن ابن عباس قال : فُرِجَتْ للطي . ( وَإِذَا الْجِبَالُ نُسِفَتْ ) أى ذهب بها كلها بسرعة ؛ يقال : نُسِفَتِ الشئ وأنسفته ؛ إذا أخذته كله بسرعة . وكان ابن عباس والكوفي يقول : سُويت بالأرض ، والغرب تقول : فَرَسٌ نُسُوفٌ إذا كان يؤخر الحزام بمرفقيه ؛ قال بشر :

نُسُوفٌ لِلْحِزَامِ بِمَرْفِقِيهَا \*

وَنُسِفَتِ النَّاقَةُ الْكَلَّا ؛ إذا رعت . وقال المبرد : نُسِفَتْ قُلَيْتٌ مِنْ مَوْضِعِهَا ؛ ول الرجل للرجل يقطع رجله من الأرض : أُنُسِفَتْ رجله . وقيل : اللُسْفُ تفريق الأجزاء حتى تذررها الرياح . ومنه نسف الطعام ؛ لأنه يُجْرَكُ حتى يذهب الريح بعض ما فيه من الثَّيْنِ . ( وَإِذَا الرُّسُلُ أَقْنَتْ ) أى جمعت لوقتها ليوم القيامة ، والوقت الأجل الذى يكون عنده الشئ المؤخر إليه ؛ فالمعنى : جعل لها وقت وأجل للفصل والقضاء بينهم وبين الأمم ؛ كما قال تعالى : « يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ » . وقيل : هذا فى الدنيا أى جمعت الرسل لميقاتها الذى ضرب لها فى إزال العذاب بمن كذبهم بأن الكفار مُتَهَلُونَ . وإنما تزول الشكوك يوم القيامة . والأقول أحسن ؛ لأن التوقيت معناه شئ يقع يوم القيامة ، كالطمس ونُسْفَ الجبال وتشقيق السماء ولا يلىق به التأقيت قبل يوم القيامة . قال أبو علي : أى جعل يوم الدين والفصل لها وقتاً . وقيل : أَقْنَتْ وَعِدَتْ وَأُجِّلَتْ . وقيل : « أَقْنَتْ » أى أرسلت لأوقات معلومة على ما علمه الله وأراد . والمهزفة<sup>(١)</sup> فى « أَقْنَتْ » بدل من الواو ؛ قاله الفراء والزجاج . قال الفراء : وكل واو ضُمَّتْ وكانت ضميتها لازمة جاز أن يبدل منها همزة ؛ تقول : صلى القوم إحدانا تريد وإحدانا ، ويقولون هذه وجوه حسان و [أَجْوَه]<sup>(٢)</sup> . وهذا

(١) وضع المؤلف هذا البدل عند قوله تعالى : (قل أوحى) فى أول هذا الجزء . (٢) زيادة يقتضيا القام .

لأن ضمة الواو ثقيلة . ولم يجز البدل في قوله : « وَلَا تَسْأُوا الْقُضْلَ بَيْنَكُمْ » لأن الضمة غير لازمة . وقرأ أبو عمرو وحيد والحسن ونصر . وعن عاصم ومجاهد « وَقَتَّتْ » بالواو وتشديد القاف على الأصل . وقال أبو عمرو : وإنما يقرأ « أَقَتَّتْ » من قال في وُجُوه أجُوه . وقرأ أبو جعفر وشيبة والأعرج « وَقَتَّتْ » بالواو وتخفيف القاف . وهو فُعِلَتْ من الوقت ومنه « كِتَابًا مَوْقُوتًا » . وعن الحسن أيضا : « وَقَتَّتْ » بواو ين ، وهو فُوعِلَتْ من الوقت أيضا مثل عُوهِدَتْ . ولو قلبت الواو في هاتين القراءتين ألفا لجاز . وقرأ يحيى وأيوب وخالد بن إلياس وسلام « أَقَتَّتْ » بالهمزة والتخفيف ؛ لأنها مكتوبة في المصحف بالألف .

( لَيْلَى يَوْمٌ أُجِّلَتْ ) ؟ أى أخرت ، وهذا تعظيم لذلك اليوم فهو أستفهام على التعظيم . أى ( لَيْسَ الْفَصْلُ ) أُجِّلَتْ . وروى سعيد عن قتادة قال : يفصل فيه بين الناس بأعمالهم إلى الجنة أو إلى النار . وفي الحديث : « إذا حشر الناس يوم القيامة قاموا أربعين عاما على رؤسهم الشمس شاخصة أبصارهم إلى السماء ينتظرون الفصل » . ( وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الْقُضْلِ ) أتبع التعظيم تعظيما ، أى وما أعلمك ما يوم الفصل ؟ ( وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ ) أى عذاب وخزي لمن كذب بالله وبرسله وكتبه ويوم الفصل فهو وعيد . وكرره في هذه السورة عند كل آية لمن كذب ؛ لأنه قسمه بينهم على قدر تكذيبهم ، فإن لكل مكذب بشيء عذابا سوى تكذيبه بشيء آخر ، ورُبَّ شيء كذب به هو أعظم جرما من تكذيبه بغيره ؛ لأنه أقبح في تكذيبه ، وأعظم في الرد على الله ، وإنما يقسم له من الويل على قدر ذلك ، وعلى قدر وفاقه وهو قوله : « جَزَاءٌ وَفَاقًا » . وروى عن النعمان بن بشير قال : وَيَلُّ : وادٍ في جهنم فيه ألوان العذاب . وقاله ابن عباس وغيره . قال ابن عباس : إذا خَبَتِ جهنم أخذ من جمره فألقى عليها فيا كل بعضها بعضها . وروى أيضا عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « عُرِضَتْ عَلَى جَهَنَّمَ فُلَمَّ أَرَبُهَا وَادِيًا أَعْظَمَ مِنَ الْوَيْلِ » وروى أنه جَمَعَ ما يسيل من قيح أهل النار وصديدهم ؛ وإنما يسيل الشيء فيما سفلى من الأرض وأنفطر ، وقد علم المباد في الدنيا أن شر المواضع في الدنيا ما استنقع فيها مياه الأدناس والأقذار والفُسَالَات من الجيف وماء الحمامات ؛ فذكر أن ذلك

الوادي . مستنقع صديد أهل الكفر والشرك ، يعلم ذوو العقول أنه لا شيء أقدر منه فذارة ، ولا أتن منه نثنا ، ولا أشد منه مرارة ، ولا أشد سواداً منه ، ثم وصفه رسول الله صلى الله عليه وسلم بما تضمن من العذاب ، وأنه أعظم واد في جهنم . فذكره الله تعالى في وعيده في هذه السورة .

قوله تعالى : **أَلَمْ نُهِكِ الْأَوَّلِينَ (١٦) ثُمَّ تَتَّبِعُهُمُ الْآخَرِينَ (١٧) كَذَلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ (١٨) وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ (١٩)**

قوله تعالى : **(أَلَمْ نُهِكِ الْأَوَّلِينَ)** أخبر عن إهلاك الكفار من الأمم الماضية من لدن آدم إلى محمد صلى الله عليه وسلم . **(ثُمَّ تَتَّبِعُهُمُ الْآخَرِينَ)** أى نلحق الآخرين بالأولين . **(كَذَلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ)** أى مثل ما فعلناه بمن تقدم فعل بمشركي قريش إما بالسيف . وإما بالهلاك . وقرأ العامة **«ثُمَّ تَتَّبِعُهُمُ»** بالرفع على الاستئناف ، وقرأ الأعرج **«تَتَّبِعُهُمُ»** بالجرم عطفاً على **«نُهِكِ الْأَوَّلِينَ»** كما تقول : ألم تزرني ثم أكرمك . والمراد أنه أهلك قوماً بعد قوم على اختلاف أوقات المرسلين . ثم استأنف بقوله : **«كَذَلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ»** يريد من يهلك فيما بعد . ويجوز أن يكون الإسكان تخفيفاً من **«تَتَّبِعُهُمُ»** لتوالى الحركات . وروى عنه الإسكان للتخفيف . وفي قراءة ابن مسعود **«ثُمَّ سَتَّبِعُهُمُ»** والكاف من **«كَذَلِكَ»** في موضع نصب ، أى مثل ذلك الهلاك ففعله بكل مشرك . ثم قيل : معناه التهويل لهلاكهم في الدنيا اعتباراً . وقيل : هو إخبار بعذابهم في الآخرة .

قوله تعالى : **أَلَمْ تَخْلُقْهُمْ مِّنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ (٢٠) فَجَعَلْنَاهُ فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ (٢١) إِلَى قَدَرٍ مَّعْلُومٍ (٢٢) فَقَدَرْنَا فَنِعْمَ الْقَادِرُونَ (٢٣) وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ (٢٤)**

قوله تعالى : **(أَلَمْ تَخْلُقْهُمْ مِّنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ)** أى ضعيف حقير وهو النطفة وقد تقدم . وهذه الآية أصل لمن قال : إن خلق الجنين إنما هو من ماء الرجل وحده . وقد مضى القول فيه .

﴿بَقَعْنَاهُ فِي قَرَارٍ مَكِينٍ﴾ أى فى مكان حريز وهو الرِّحْم . ﴿إِلَى قَدَرٍ مَّعْلُومٍ﴾ قال مجاهد : إلى أن نصوره . وقيل : إلى وقت الولادة . ﴿فَقَدَرْنَا﴾ وقرأ نافع والكسائى « فَعَدَرْنَا » بالتشديد . وخفف الباقون ، وهما لغتان بمعنى . قاله الكسائى والفراء والقتبي . قال القتيبي : قدرنا بمعنى قدرنا مشددة : كما تقول : قدرت كذا وقدرته ؛ ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم فى الهلال : « إِذَا غَمَّ عَلَيْكُمْ فَأَقْدُرُوا لَهُ » أى قدرُوا له المسير والمنزل . وقال محمد بن الجهم من الفراء « فَعَدَرْنَا » قال : وذكر تشديدها عن علي رضي الله عنه وتخفيفها . قال : ولا يبعد أن يكون المعنى فى التشديد والتخفيف واحداً ؛ لأن العرب تقول : قَدَرَ عليه الموت وقَدَّر : قال الله تعالى : « نَحْنُ قَدَرْنَا بَيْنَكُمْ الْمَوْتَ » قرئ بالتخفيف والتشديد ، وقَدَّر عليه رزقه وقَدَّر . قال : واحتج الذين خففوا فقالوا ؛ لو كانت كذلك لكانت فتم المقدرون . قال الفراء : وتجمع العرب بين اللتين ؛ قال الله تعالى : « فَهَلْ الْكَافِرِينَ أَهْمِلُكُمْ رُويْدًا » قال الأعشى :  
وَأَنْكَرَنِي وَمَا كَانِ الَّذِي نَكَرْتُ ■ من الحوادثِ إِلَّا الشَّيْبَ وَالصَّلَامَا

وروى عن عكرمة « فَعَدَرْنَا » مخففة من القدرة ، وهو اختيار أبى عبيد وأبى حاتم والكسائى لقوله : ﴿فَنِعْمَ الْقَادِرُونَ﴾ ومن شدد فهو من التقدير ، أى فَعَدَرْنَا الشقى والسعيد فنعم المقدرون . رواه أبى مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم . وقيل : المعنى قدرنا قصيراً أو طويلاً . ونحوه عن أبى عباس : قدرنا ملكاً . المهدي : وهذا التفسير أشبه بقراءة التخفيف .

قلت : هو صحيح فإن عكرمة هو الذى قرأ « فَعَدَرْنَا » مخففاً قال : معناه فلنلكا فنعمة المالكون ، فافادت الكلمتان معنيين متغايرين ؛ أى قدرنا وقت الولادة وأحوال النطفة فى التنقيط من حالة إلى حالة حتى صارت بشراً سوياً . أو الشقى والسعيد ، أو الطويل والقصير ، كله على قراءة التشديد . وقيل : هما بمعنى كما ذكرنا .

قوله تعالى : أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا ﴿٢٥﴾ أَحْيَاءً وَأَمْوَاتًا ﴿٢٦﴾ وَجَعَلْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ شَامِخَاتٍ وَأَسْقَيْنَكُم مَّاءً فُرَاتًا ﴿٢٧﴾ وَيَلْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿٢٨﴾

## فيه مسألتان :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا ﴾ أى ضامة تضم الأحياء على ظهورها والأموات في بطنها . وهذا يدل على وجوب مواراة الميت ودفنه ، ودفن شعره وسائر ما يزيله عنه . وقوله عليه السلام : « قُصُّوا أَظْفَارَكُمْ وَأَدْفِنُوا قُلَامَاتِكُمْ » وقد مضى في « البقرة »<sup>(١)</sup> بيانه . يقال : كَفَتُ الشيءَ أَكْفَيْتُهُ : إذا جمعته وضممته ، والكَفْتُ : الضم والجمع ، وأنشد سيويه .

يَكُمُّ حِينَ تَتَكَفَّتُ الْأَقَاعِي \* إِلَى ابْتِحَارِهِنَّ مِنَ الصَّبِيغِ

وقال أبو عبيد : « كِفَاتًا » أوعية . ويقال للنخى : كَفَتَ وَكَيْفَتَ لأنه يحوى اللبن ويضمه قال :

فَأَتَى الْيَوْمَ فَوْقَ الْأَرْضِ حَيًّا \* وَأَتَى فِدَا تَضُكُّ فِي كِفَاتِ

ونرج الشعبي في جنازة فنظر إلى الجبان فقال : هذه كِفَاتُ الأموات ، ثم نظر إلى البيوت فقال : هذه كِفَاتُ الأحياء .

[الثانية]<sup>(٢)</sup> - روى عن ربيعة في النبأ قال تقطع يده فقبل له : لم قلت ذلك ؟ قال : إن الله عز وجل يقول : « أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا أَحْيَاءً وَأَمْوَاتًا » فالأرض حِرْز . وقد مضى هذا في سورة « المائدة » . وكانوا يسمون بَقِيعَ الْفَرَقْدِ كَفْتَةً لأنه مقبرة تضم الموتى فالأرض تضم الأحياء إلى منازلهم والأموات في قبورهم . وأيضاً استقرار الناس على وجه الأرض ، ثم اضطجاعهم عليها ، أنضمام منهم إليها . وقبل : هى كِفَاتُ للأحياء يعنى دفن ما يخرج من الإنسان من الفضلات في الأرض ، إذ لا ضم في كون الناس عليها ، والضم يشير إلى الاحتفاف من جميع الوجوه . وقال الأخفش وأبو عبيدة ومجاهد في أحد قوله : الأحياء والأموات ترجع إلى الأرض « أى الأرض منقسمة إلى حى وهو الذى ينبت ، وإلى ميت

(١) راجع ج ٢ ص ١٠٢ (٢) لم يذكر في الأصول لفظ المسألة الثانية والمتبادر أن هنا موضعها  
كما يستفاد من أحكام القرآن لأبن العربي . (٣) راجع ج ٦ ص ١٦٨

وهو الذى لا ينبت . وقال الفراء : أنتصب « أَحْيَاءٌ وَأَمْوَاتٌ » بوقوع اليكفات عليه « أى  
 ألم نجعل الأرض يكفات أحياء وأموات » فإذا توت نصبت « كقوله تعالى : « أَوْ لَطَمَامٌ  
 فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ . يَتَّبِعَا » . وقيل « نصب على الحال من الأرض » أى منها كذا ومنها  
 كذا . وقال الأخفش : « كِفَاتًا » جمع كافنة والأرض يراد بها الجمع فنعتت بالجمع . وقال  
 الخليل : التكفيت : قلب الشيء ظهرًا لبطن أو بطنًا لظهر . ويقال : أنكفت القوم إلى  
 منازلهم أى أنقلبوا . فمضى اليكفات أنهم يتصرفون على ظهرها وينقلبون إليها ويدفنون  
 فيها . « وَجَعَلْنَا فِيهَا » أى فى الأرض « ( رَوَامِي شَايَخَاتٍ ) » يعنى الجبال ، والرواسى  
 الثوابت ، والشاخات الطوال « ومنه يقال : شمع بأفقه إذا رفعه كبرا . قال : « وَأَسْقَيْنَاكُمْ  
 مَاءً فُرَاتًا » أى وجعلنا لكم سقى . والفُرَات : الماء العذب يشرب ويسقى منه الزرع . أى خلقنا  
 الجبال وأنزلنا الماء الفرات . وهذه الأمور أعجب من البعث . وفى بعض الحديث قال  
 أبو هريرة : فى الأرض من الجنة الفُرَات والدجلة ونهر الأردن . وفى صحيح مسلم : سيعان  
 وجيعان والنبيل والفُرَات كل من أنهار الجنة .

قوله تعالى « أَنْطَلِقُوا إِلَى مَا كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ » ﴿٢٩﴾ أَنْطَلِقُوا إِلَى  
 ظِلِّ ذِي ثَلَاثِ شُعَبٍ ﴿٣٠﴾ لَا ظَلِيلٍ وَلَا يُغْنِي مِنَ الْلَّهِبِ ﴿٣١﴾ إِنَّهَا  
 تَرْمِي بِشَرَرٍ كَالْقَصْرِ ﴿٣٢﴾ كَأَنَّهُ جِمَلَتٌ صُفْرٌ ﴿٣٣﴾ وَيَلُّ يَوْمَئِذٍ  
 لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿٣٤﴾

قوله تعالى : « أَنْطَلِقُوا إِلَى مَا كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ » ( أى يقال للكفار سيروا « إلى ما كنتم به  
 تكذبون » من العذاب يعنى النار ، فقد شاهدتموها عيانًا . « أَنْطَلِقُوا إِلَى ظِلٍّ » أى دخان  
 « ذِي ثَلَاثِ شُعَبٍ » يعنى الدخان الذى يرتفع ثم يتشعب إلى ثلاث شعب . وكذلك شأن  
 الدخان العظيم إذا ارتفع تشعب . ثم وصف الظل فقال : « ( لَا ظَلِيلٍ ) » أى ليس كالظل  
 الذى يقي حر الشمس « ( وَلَا يُغْنِي مِنَ الْلَّهِبِ ) » أى لا يدفع من لمب جهنم شيئًا . واللهب

ما يعلو على النار إذا اضطربت ، من أحمر وأصفر وأخضر . وقيل : إن الشَّعْبَ الثلاث هي الضريح والرقوم والنسرين ؛ قاله الضحاك . وقيل : اللهب ثم الشر ثم الدخان ؛ لأنها ثلاثة أحوال ، هي غاية أوصاف النار إذا اضطربت واشتدت . وقيل : عُنُقٌ يخرج من النار فيتشعب ثلاث شعب . فأما النور فيقف على رموس المؤمنين ، وأما الدخان فيقف على رموس المنافقين ، وأما اللهب الصافي فيقف على رموس الكافرين . وقيل : هو المرآدق ، وهو لسان من نار يحيط بهم ، ثم يتشعب منه ثلاث شعب ، فتظلمهم حتى يُفَرِّغَ من حسابهم إلى النار . وقيل : هو الظل من تجوم ؛ كما قال تعالى : « فِي تَجْوِمٍ وَجِيمٍ . وَظِلٌّ مِنْ جَحْوِمٍ . لَا بَارِدٌ وَلَا كَرِيمٌ » (١) على ما تقدم . وفي الحديث : « إن الشمس تدنو من رموس الخلائق وليس عليهم يومئذ لباس ولا لهم أكفان فتلعقهم الشمس وتأخذ بأفاسهم ومد ذلك اليوم » ثم ينجي الله برحمته من يشاء إلى ظل من ظله فهناك يقولون : « قَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا وَوَقَانَا عَذَابَ السُّمُومِ » ، ويقال للكذابين : « أَنْطَلِقُوا إِلَى مَا كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ » من عذاب الله وعقابه « أَنْطَلِقُوا إِلَى ظِلِّ ذِي تَلَاتٍ شُعْبٍ » . فيكون أولياء الله جل ثناؤه في ظل عرشه أو حيث شاء من الظل ، إلى أن يفرغ من الحساب ثم يؤمر بكل فريق إلى مستقره من الجنة والنار . ثم وصف النار فقال : ﴿ إِنَّهَا تَرْمِي بِشَرَرٍ كَالْقَصْرِ ﴾ الشرر : واحدة شررة . والشرار : واحدة شرارة ، وهو ما تطاير من النار في كل جهة ، وأصله من شَرَرْتُ الثوبَ إذا بسطته للشمس ليجعف . والقصر البناء العالي . وقراءة العامة « كَالْقَصْرِ » بإسكان الصاد : أي الحصون والمدائن في العظم وهو واحد القصور . قاله ابن عباس وابن مسعود . وهو في معنى الجمع على طريق الجنس . وقيل : القصر جمع قصرة ساكنة الصاد ، مثل جمرة ، وجمرة وتمر وتمر . والقصرة : الواحدة من جزل الحطب النليظ . وفي البخاري عن ابن عباس أيضا : « تَرْمِي بِشَرَرٍ كَالْقَصْرِ » قال كما نزع الخشب بقصر ثلاثة أذرع أو أقل (٢) فترمه للشتاء ، فنسميه القصر . وقال سعيد بن جبير والضحاك : هي

(١) راجع ج ١٧ ص ٢١٣ (٢) كذا في الأصول ولعل اللفظ تلفعهم .

(٣) ينصب ثلاثة ويجوز إضافة بقصر إليها أي بقدر ثلاثة أذرع . ولفظ الحديث في (النهاية نصر) : ( كما نزع الخشب للشتاء ثلاث أذرع أو أقل ) ونسبه القصر .

أصول الشجر والنخل العظام إذا وقع وقُطِع . وقيل : أعنقه . وقرأ ابن عباس ومجاهد ومُحَمَّد والسلمي « كَالْقَصْرِ » بفتح الصاد، أراد أعناق النخل . والقَصْرَةُ العنق، جمعها قَصَر وقَصَرَات . وقال قتادة : أعناق الإبل . وقرأ سعيد بن جبير بكسر القاف وفتح الصاد ، وهى أيضا جمع قَصْرَة مثل بَذْرَة وبَدْر وقَصْمَة وقِصْع وحَلْقَة وحَلَق، لِحَلْق الحديد . وقال أبو حاتم : ولعله لغة، كما قالوا حاجة وحِجَج . وقيل : القَصْر : الجبل، فشبّه الشرر بالقصر فى مقاديره، ثم شبهه فى لونه بالجمالات الصُّفْر، وهى الإبل السود، والعرب تسمى السود من الإبل صُفْرًا ؛ قال الشاعر :

تِلْكَ خَيْلٌ مِنْهُ وَتِلْكَ رِكَابِي ■ هُنَّ صُفْرٌ أَوْلَادُهَا كَالزَّيْبِ

أى من سود . وإنما سُمِّيت السود من الإبل صُفْرًا لأنه يشوب سوادها شىء من صُفْرَة ؛ كما قيل لبيض الظباء : الأدم ؛ لأن بياضها تعلوه كُدْرَة : والشرر إذا تطاير وسقط وفيه بقية من لون النار أشبه شىء بالإبل السود « لما يشوبها من صُفْرَة . وفى شعر عُمَرَ ابنِ حِطَّانِ الخارجي :

دَعَتْهُمْ بِأَعْلَى صَوْتِهَا وَرَمَتْهُمْ ■ يَمِثِلُ الْجَمَالَ الصُّفْرُ زَمَامَةَ الشَّوَى

وضمَّعَ التَّزْيِيزُ « هذا القول فقال : وهذا القول محال فى اللغة ، أن يكون شىء يشوبه شىء قليل، فنسب كله إلى ذلك الشائب ، فالعجب لمن قد قال هذا ، وقد قال الله تعالى : « جَمَلَاتٌ صُفْرٌ » فلا نعلم شيئاً من هذا فى اللغة . ووجهه عندنا أن النار خُلِفَتْ من النور فهى نار مضبئة، فلما خلق الله جهنم وهى موضع النار، حشا ذلك الموضع بتلك النار، وبعث إليها سلطانَه وغضبه ، فأسودَّت من سلطانه وأزدادت حِدَّة ■ وصارت أشدَّ سواداً من النار ومن كل شىء سواداً ، فإذا كان يوم القيامة وجرى إليهم فى الموقف رمت بشرها على أهل الموقف، غضبا لغضب الله ، والشرر هو أسود، لأنه من نار سوداء ، فإذا رمت النار بشرها فإنها ترمى الأعداء به، فهنَّ سود من سواد النار، لا يصل ذلك إلى الموحدين ؛ لأنهم



في سرادق الرحمة قد أحاط بهم في الموقف ، وهو النعام الذي يأتي فيه الرب تبارك وتعالى ، ولكن يعاينون ذلك الرمي ، فإذا عاينوه نزع الله ذلك السلطان والغضب عنه في رأى العين منهم حتى يروها صفراء ؛ ليعلم الموحدون أنهم في رحمة الله لا في سلطانه وغضبه . وكان ابن عباس يقول : الجمالات الصُّفر : حبال السفن يجمع بعضها إلى بعض حتى تكون كأوساط الرجال . ذكره البخارى . وكان يقرؤها « جَمَالَاتٌ » بضم الجيم ، وكذلك قرأ مجاهد وحُميد « جَمَالَات » بضم الجيم ، وهى الحبال الفلاظ ، وهى قُلُوس السفينة أى حبالها . وواحد القُلُوس : قُلُس . وعن ابن عباس أيضا على أنها قطع النحاس . والمعروف فى الحبل الغليظ جُمْل بتشديد الميم كما تقدم فى « الأعراف » . « وَجَمَالَات » بضم الجيم : جمع جمالة بكسر الجيم مُوَحَّدًا ، كأنه جمع جَمَل ، نحو جَمْر وجَمارة ، وذَكَر وذِكارة . وقرأ يعقوب وآبن أبى إسحاق وعيسى والجنيد بنى « جَمَالَة » بضم الجيم موحداً وهى الشئ العظيم المجموع بعضه إلى بعض . وقرأ حفص وحمزة والكسائى « جَمَالَة » وبقيّة السبعة « جَمَالَات » قال الفراء : يجوز أن تكون الجمالات جمع جمال كما يقال : رجل ورجال ورجالات . وقيل : شبهها بالجمالات لسرمة سيرها . وقيل : لمتابعة بعضها بعضا . والقَصْر : واحد القصور . وقَصْر الظلام : اختلاطه . ويقال : أُنْبِتَه قَصْرًا أى عَيْشًا ، فهو مشترك ؛ قال : كَانَهُمْ قَصْرًا مَصَابِيحُ رَاهِبٍ ■ يَمُوزَن رَوَى بِالسَّيْلِطِ ذُبَالَهَا

مسألة — فى هذه الآية دليل على جواز أذخار الحطب والفحم وإن لم يكن من القوت ، فإنه من مصالح المرء ومنافع مفايقه . وذلك مما يقتضى النظر أن يكتسبه فى غير وقت حاجته ؛ ليكون أرخص وحالة وجوده أمكن . كما كان النبي صلى الله عليه وسلم يذخر القوت فى وقت عموم وجوده من كسبه وماله ، وكل شئ محمول عليه . وقد بين ابن عباس هذا بقوله : كنا نعد إلى الخشبة فنقطعها ثلاثة أذرع وفوق ذلك ودونه ونذخره للشتاء وكما نسميه القَصْر . وهذا أصح ما قيل فى ذلك والله أعلم .

(١) راجع ج ٧ ص ٢٠٧

(٢) قاله كثير حمزة . وموزن كقعد : بلد بالجزيرة .

قوله تعالى : هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ ﴿٢٦﴾ وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ ﴿٢٧﴾  
وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ ﴿٢٧﴾

قوله تعالى : ( هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ ) أى لا يتكلمون ( وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ ) أى  
إن يوم القيامة له مواطن ومواقيت ، فهذا من المواقيت التى لا يتكلمون فيها ، ولا يؤذن  
لهم فى الاعتذار والتوصل . وعن عكرمة عن ابن عباس قال : سأل ابن الأزرق عن قوله  
تعالى : « هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ » و « لَا تَسْمَعُ إِلَّا قَمَسًا » وقد قال تعالى : « وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ  
عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ » فقال له : إن الله عز وجل يقول : « إِنْ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ  
سَنَةٍ بِمَا تُعَدُّونَ » فإن لكل مقدار من هذه الأيام لونا من هذه الألوان . وقيل : لا ينطقون  
بحجة نافعة ، ومن نطق بما لا ينفع ولا يفيد فكأنه ما نطق . قال الحسن : لا ينطقون بحجة  
وإن كانوا ينطقون . وقيل : إن هذا وقت جوابهم « أَحْسَنُوا فِيهَا وَلَا تَكَلُّونَ » وقد تقدم .  
وقال أبو عثمان : أسكتهم رؤية الهيبة وحياء الذنوب . وقال الحنيد : أى عذر لمن أعرض  
عن منيعه وبجده وكفر أياديه ونعمه ؟ و « يَوْمٌ » بالرفع قراءة العامة على الابتداء والخبر ، أى  
نقول الملائكة : « هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ » . ويجوز أن يكون قوله : « أَنْطَلِقُوا » من قول  
الملائكة : ثم يقول الله لأوليائه : هذا يوم لا ينطق الكفار . ومعنى اليوم الساعة والوقت .  
وروى يحيى بن سلطان عن أبى بكر عن عاصم « هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ » بالنصب ، ورويت عن  
أبن هُرْمُزٍ وغيره « بَلَّغَ أَنْ يَكُونَ مَبْدِئًا لِإِضَافَتِهِ إِلَى الْفِعْلِ وَمَوْضِعُهُ رَفْعٌ . وَهَذَا مَذْهَبُ  
الْكُوفِيِّينَ . وَجَازَ أَنْ يَكُونَ فِي مَوْضِعٍ نَصَبٍ عَلَى أَنْ تَكُونَ الْإِشَارَةُ إِلَى غَيْرِ الْيَوْمِ . وَهَذَا  
مَذْهَبُ الْبَصَرِيِّينَ ، لِأَنَّهُ إِنَّمَا بَنَى عَنْدهُمْ إِذَا أَضِيفَ إِلَى مَبْنًى ، وَالْفِعْلُ هَاهُنَا مَعْرَبٌ . وَقَالَ  
الْفَرَّاءُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : « وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ » الْفَاءُ تُشَقُّ أَى عَطْفٌ عَلَى « يُؤْذَنُ » ، وَأَجِيزٌ  
ذَلِكَ ، لِأَنَّهُ أَوَّخِرَ الْكَلَامَ بِالنُّونِ . وَلَوْ قَالَ : فَيَعْتَذِرُوا لَمْ يُوَافِقِ الْآيَاتُ . وَقَدْ قَالَ :

« لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا » بالنصب وكله صواب ، ومثله : « مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ » بالنصب والرفع .

قوله تعالى : هَذَا يَوْمُ الْفَضْلِ جَمَعْتُمْ وَالْأَوَّلِينَ ﴿٣٨﴾ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ فَكِيدُوا ﴿٣٩﴾ وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿٤٠﴾

قوله تعالى : ( هَذَا يَوْمُ الْفَضْلِ ) أى ويقال لهم هذا اليوم الذى يُفصل فيه بين الخلائق ؛ فيبين الحق من المبطل . ( جَمَعْنَاكُمْ وَالْأَوَّلِينَ ) قال ابن عباس : جمع الذين كذبوا عدا والذين كذبوا النبيين من قبله . رواه عنه الضحاك . ( فَإِنْ كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ ) أى حيلة فى الخلاص من الهلاك ( فَيَكِيدُونِ ) أى فاحالوا لأنفسكم وقاؤونى ولن تجدوا ذلك . وقيل : أى « فَإِنْ كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ » أى قدرتم على حرب « فَيَكِيدُونِ » أى حاربونى . كذا روى الضحاك عن ابن عباس . قال : يريد كنتم فى الدنيا تحاربون عدا صلى الله عليه وسلم وتحاربونى فالיום حاربونى . وقيل : أى إنكم كنتم فى الدنيا تعملون بالمعاصى وقد عجزتم الآن عنها وعن الدفع عن أنفسكم . وقيل : إنه من قول النبى صلى الله عليه وسلم ، فيكون كقول هود : « فَيَكِيدُونِ جَمِيعًا ثُمَّ لَا تَنْظُرُونَ » .

قوله تعالى : إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي ظِلِّ وَعُيُونٍ ﴿٤١﴾ وَقَوَائِكَ مِمَّا يَشْتَهُونَ ﴿٤٢﴾ كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٤٣﴾ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿٤٤﴾ وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿٤٥﴾

قوله تعالى : ( إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي ظِلِّ وَعُيُونٍ ) أخبر بما يصير إليه المتقون غدا ، والمراد بالظلال ظلال الأشجار وظلال القصور مكان الظل فى الشعب الثلاث . وفى سورة يس « هُمْ وَأَزْوَاجُهُمْ فِي ظِلَالٍ عَلَى الْأَرَائِكِ مُتَكِئُونَ <sup>(١)</sup> » . ( وَقَوَائِكَ مِمَّا يَشْتَهُونَ ) أى يتمتعون . وقراءة العامة : ظِلَالٍ . وقرأ الأصبغ والزهرى وطلحة « ظَلَّلٍ » جمع غُلَّةٍ يعنى

في الجنة . ( كُلُوا وَاشْرَبُوا ) أى يقال لهم غذا هذا بدل ما يقال للمشركين . فَإِنْ كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ فَكِيدُوا . ذ . كُلُوا وَاشْرَبُوا « في موضع الحال من ضمير » الْمُتَّقِينَ « في الطرف الذى هو » فِي ظِلَالٍ « أى هم مستفزون » فِي ظِلَالٍ « مقولاً لهم ذلك . ( إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ) أى نثيب الذين أحسنوا في تصديقهم بمحمد صلى الله عليه وسلم وأعمالهم في الدنيا . قوله تعالى : كُلُوا وَامْتَمُوا قَلِيلًا إِنَّكُمْ تُجْرِمُونَ ﴿٤٦﴾ وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿٤٧﴾

قوله تعالى : ( كُلُوا وَامْتَمُوا قَلِيلًا ) هذا مردود إلى ما تقدم قبل المتقين ، وهو وعيد وتهديد وهو حال من « الْمُكَذِّبِينَ » أى الويل ثابت لهم في حال ما يقال لهم : « كُلُوا وَامْتَمُوا قَلِيلًا » . ( إِنَّكُمْ تُجْرِمُونَ ) أى كافرون . وقيل : مكتسبون فعلاً بضرركم في الآخرة ، من الشرك والمعاصي .

قوله تعالى : وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ارْكَعُوا لَا يَرْكَعُونَ ﴿٤٨﴾ وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿٤٩﴾ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ ﴿٥٠﴾

قوله تعالى : ( وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ارْكَعُوا لَا يَرْكَعُونَ ) أى إذا قيل لهؤلاء المشركين : « ارْكَعُوا » أى صلوا « لَا يَرْكَعُونَ » أى لا يصلون ، قاله مجاهد . وقال مقاتل : نزلت في ثقيف ، امتنعوا من الصلاة فنزل ذلك فيهم . قال مقاتل : قال لهم النبي صلى الله عليه وسلم : « أسلموا » وأمرهم بالصلاة فقالوا : لا نخشى فإنها مسببة علينا ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « لا خير في دين ليس فيه ركوع ولا سجود » . يُذَكِّرُ أَنْ مَالِكًا رَحِمَهُ اللَّهُ دخل المسجد بعد صلاة العصر ، وهو ممن لا يرى الركوع بعد العصر ، بغلس ولم يركع ، فقال له صبي : يا شيخ قم فأركع . فقام فركع ولم يحاجه بما يراه مذهبا ، ف قيل له في ذلك ، فقال : خشيت أن أكون من الذين « إِذَا قِيلَ لَهُمْ ارْكَعُوا لَا يَرْكَعُونَ » . وقال ابن عباس : إنما يقال لهم هذا في الآخرة حين يُدْعَوْنَ إِلَى السَّجْدِ فلا يستطيعون . قتادة : هذا في الدنيا . ابن العربي : هذه الآية

حجة على وجوب الركوع وإزاله ركنا في الصلاة وقد آنقذ الإجماع عليه ، وظن قوم أن هذا إنما يكون في القيامة وليست بدار تكليف فيتوجه فيها أمر يكون عليه ويل وعقاب ، وإنما يدعون إلى السجود كشفا لحال الناس في الدنيا ، فمن كان لله يسجد يمكن من السجود <sup>(١)</sup> ومن كان يسجد رثاء لغيره صار ظهره طبقا واحداً . وقيل : أى إذا قيل لهم أخضعوا للحق لا يخضعون . فهو عام في الصلاة وغيرها وإنما ذكر الصلاة ، لأنها أصل الشرائع بعد التوحيد . وقيل : الأمر بالإيمان ؛ لأنها لا تنصح من غير إيمان .

قوله تعالى : ﴿ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ ﴾ أى إن لم يصدقوا بالقرآن الذى هو المعجز والدلالة على صدق الرسول عليه السلام ، فبأى شئ يصدقون ! وكرر « ويل يومئذ للكافرين » لمعنى تكرير التخويف والوعيد . وقيل : ليس بتكرار ، لأنه أراد بكل قول منه غير الذى أراد بالآخر ، كأنه ذكر شيئاً فقال « ويل لمن يكذب بهذا » ثم ذكر شيئاً آخر فقال : « ويل لمن يكذب بهذا » ثم ذكر شيئاً آخر فقال « ويل لمن يكذب بهذا » ثم كذلك إلى آخرها . ختمت السورة والله الحمد .

## سورة « عم » مكية وتسمى سورة « النبأ » وهى

أربعون أو إحدى وأربعون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ ﴿١﴾ عَنِ النَّبِإِ الْعَظِيمِ ﴿٢﴾ الَّذِى هُمْ فِيهِ مُخْتَلِفُونَ ﴿٣﴾ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ ﴿٤﴾ ثُمَّ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ ﴿٥﴾

قوله تعالى : ( عم يتساءلون ) ؟ « عم » لفظ أستفهام ؛ ولذلك سقطت منها ألف « ما » ، لتمييز الخبر عن الاستفهام . وكذلك ( فيم ، وم ) إذا أستفهمت . والمعنى عن أى شئ

(١) في نسخة : يمكن من السجود . (٢) كذا في أحكام القرآن لابن العربي طبعة السعادة .

يسأل بعضهم بعضا . وقال الزجاج : أصل « عم » عن ما فادغمت النون في الميم ، لأنها تشاركها في الغنة . والضمير في « يتساءلون » لفريش . وروى أبو صالح عن ابن عباس قال : كانت فريش تجلس لما نزل القرآن فتحدث فيما بينها فمنهم المصدق ومنهم المكذب به فترلت « عم يتساءلون » ؟ وقيل : « عم » بمعنى : فيم يشدد المشركون ويختصمون .

قوله تعالى : ( عَنِ النَّبِيِّ الْعَظِيمِ ) أى يتساءلون « عن النبي العظيم » فمن ليس تتعلق به « يتساءلون » الذى فى التلاوة ؛ لأنه كان يلزم دخول حرف الاستفهام فيكون « عَنِ النَّبِيِّ الْعَظِيمِ » كقولك : كم مالك أثلثون أم أربعون ؟ فوجب لما ذكرناه من امتناع تعلقه به « يتساءلون » الذى فى التلاوة ، وإنما يتعلق يتساءلون آخر مضمرة . وحسن ذلك لتقدم يتساءلون ؛ قاله المهدوى . وذكر بعض أهل العلم أن الاستفهام فى قوله : « عَنِ » مكرر إلا أنه مضمرة . كأنه قال عم يتساءلون عَنِ النَّبِيِّ الْعَظِيمِ ؟ فعلى هذا يكون متصلا بالآية الأولى . والنبا العظيم « أى الخبر الكبير . ( الَّذِي هُمْ فِيهِ مُخْتَلِفُونَ ) » أى يخالف فيه بعضهم بعضا « فيصدق واحد ويكذب آخر ، فروى أبو صالح عن ابن عباس قال : هو القرآن ؛ دليله قوله : « قُلْ هُوَ نَبَأٌ عَظِيمٌ . أَتَمُّ عَنْهُ مُعْرِضُونَ » فالقرآن نبا وخبر وقصص . وهو نبا عظيم الشأن . وروى سعيد عن قتادة قال : هو البعث بعد الموت صار الناس فيه رجلين : مصدق ومكذب . وقيل : أمر النبي صلى الله عليه وسلم . وروى الضحاك عن ابن عباس قال : وذلك أن اليهود سألوا النبي صلى الله عليه وسلم عن أشياء كثيرة ، فأخبره الله جل ثناؤه باختلافهم ، ثم هذدهم فقال : ( كَلَّا سَيَعْلَمُونَ ) أى سيعلمون عاقبة القرآن ، أو سيعلمون البعث : أحق هو أم باطل . و « كَلَّا » رد عليهم فى إنكارهم البعث أو تكذيبهم القرآن ، فيوقف عليها . ويجوز أن يكون بمعنى حقا أو « آلا » فيبدأ بها . والأظهر أن سؤالهم إنما كان عن البعث ؛ قال بعض علمائنا : والذى يدل عليه قوله عز وجل « إِنْ يَوْمَ الْفَصْلِ كَانَ مِيقَاتَا » يدل على أنهم كانوا يتساءلون عن البعث . ( ثُمَّ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ ) أى حقا لَيَعْلَمَنَّ<sup>(١)</sup> صدق ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم من القرآن وما ذكره لهم من البعث بعد الموت . وقال الضحاك « كَلَّا

(١) فى الأصول : ليعلمون . والفعل مؤكد بالنون الثقيلة بعد القسم .

سيعلمون» يعنى الكافرين عاقبة تكذيبهم . « ثم كلا سيعلمون » يعنى المؤمنين عاقبة تصديقهم .  
وقيل : بالمكس أيضا . وقال الحسن : هو وعيد بعد وعيد . وقراءة العامة فيهما بالياء  
على الخبر ؛ لقوله تعالى : « يساءلون » وقوله : « هم فيه مختلفون » . وقسرا الحسن  
وأبو العالية ومالك بن دينار بالناء فيهما .

قوله تعالى : **أَلَمْ تَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهْدًا ۖ** ﴿٧﴾ **وَالْجِبَالَ أَوْتَادًا ۖ** ﴿٨﴾  
**وَخَلَقْنَاكُمْ أَزْوَاجًا ۖ** ﴿٩﴾ **وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَاتًا ۖ** ﴿١٠﴾ **وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ**  
**لِبَاسًا ۖ** ﴿١١﴾ **وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا ۖ** ﴿١٢﴾ **وَبَنَيْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شِدَادًا ۖ** ﴿١٣﴾  
**وَجَعَلْنَا سِرَاجًا وَهَّاجًا ۖ** ﴿١٤﴾ **وَأَزَلْنَا مِنْ الْفُجْزِ مَاءً نَجَاجًا ۖ** ﴿١٥﴾  
**لِنُخْرِجَ بِهِ حَبًّا وَنَبَاتًا ۖ** ﴿١٦﴾ **وَجَنَّتٍ أَلْفَافًا ۖ** ﴿١٧﴾

قوله تعالى : **( أَلَمْ تَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهَادًا )** : دلهم على قدرته على البعث ؛ أى قُدرتنا  
على إيجاد هذه الأمور أعظم من قدرتنا على الإعادة . والمهاد . الوطاء . والفراش . وقد قال  
تعالى : **( الَّذِي جَعَلَ لَكُم الْأَرْضَ فِرَاشًا )** وقرئ « مَهْدًا » . ومعناه أنها لهم كالمهد للصبي وهو  
ما يمهده فينوم عليه **( وَالْجِبَالِ أَوْتَادًا )** أى لتسكن ولا تتكفأ ولا تميل بأهلها . **( وَخَلَقْنَاكُمْ أَزْوَاجًا )**  
أى أصنافا ؛ ذكرا وأنثى . وقيل : ألوانا . وقيل : يدخل فى هذا كل زوج من قبض وحسن ،  
وطويل وقصير ؛ لتختلف الأحوال فيقع الاعتبار ، فيشكر الفاضل ويصبر المفضول . **( وَجَعَلْنَا**  
**نَوْمَكُمْ )** « جعلنا » معناه صَبَرْنَا ؛ ولذلك تعدت إلى مفعولين . **( سُبَاتًا )** المفعول الثانى ،  
أى راحة لأبدانكم ، ومنه يوم السبت أى يوم الراحة ؛ أى قبل لبنى إسرائيل : استريحوا  
فى هذا اليوم ، فلا تعملوا فيه شيئا . وأنكر ابن الأنبارى هذا وقال : لا يقال للراحة سُبَات .  
وقيل : أصله التمدد ؛ يقال : سبت المرأة شعرها : إذا حلتها وأرسلته ؛ فالسُّبَات كالد ،  
ورجل مسبوت الخلق : أى ممدود . وإذا أراد الرجل أن يستريح تمدد ، فسميت الراحة سبتا .

وقيل : أصله أُلْقِطع، يقال : سَبَتَ شعره سَبْتًا : حَلَقَهُ ، وكأنه إذا نام أَلْقِطع من الناس ومن الاشتغال ، فالسَبَات يشبه الموت ، إلا أنه لم تفارقه الروح . ويقال : سَبَر سَبْت : أى سهل لين ، قال الشاعر <sup>(١)</sup> :

وَمَطْوِيَّةُ الْأَقْرَابِ أَمَّا نَهَارُهَا ■ قَسَبْتُ وَأَمَّا لَيْلُهَا فَذَيْبِلُ

(وجعلنا الليل لباساً) أى تلبسكم ظلمته وتغشاكم ، قاله الطبرى . وقال ابن جبير والسدى :  
 أى سَكَا لكم . (وجعلنا النهار معاشاً) فيه إضمار ، أى وقت معاش ، أى مُتَصَرِّفاً لطلب المعاش  
 وهو كل ما يُعَاش به من المطعم والمشرب وغير ذلك فـ«معاشاً» على هذا أسم زمان ، ليكون  
 الثانى هو الأول . ويموز أن يكون مصدراً بمعنى الميش على تقدير حذف المضاف . (وبنينا  
 فوقكم سبعاً شِداداً) أى سبع سموات محكمات ، أى محكمة الخلق وثيقة البنيان . (وجعلنا  
 سراجاً وهجاً) أى وقاداً وهى الشمس . وجعل هنا بمعنى خلق ، لأنها تعدت لمفعول واحد  
 والوهج الذى له وَهَجٌ ، يقال : وَهَجَ يَهْجُ وَهْجًا وَوَهْجًا . ويقال للجوهر إذا تلا لأ  
 توهج . وقال ابن عباس : وهجاً منيراً مثلاً لـ ( وأزلنا من المعصرات ماءً ثَجَّاجاً ) قال  
 مجاهد وقتادة : والمعصرات الرياح . وقاله ابن عباس . كأنها تنعصر السحاب . وعن ابن  
 عباس أيضاً : أنها السحاب . وقال سفيان والربيع وأبو العالية والضحاك : أى السحاب التى  
 تنعصر بالماء . ولما تمطر بعد ، كالمراة المعصر التى قد دنا حيزها ولم تحض ، قال أبو النجم :  
 [ تَمْنِي الْمَوْبَى مَائِلًا نَحَارُهَا ■ قَدْ أَهْصَرْتُ أَوْقَدْنَا إِعْصَارَهَا ] <sup>(٢)</sup>

[وقال آخر] :

فَكَانَ يَمْنَى دُونَ مَنْ كُنْتُ أَتْنَى ■ ثَلَاثُ شُخُوصٍ كَأَيْبَانٍ وَمُنْصَرٍ <sup>(٣)</sup>

(١) هو حديد نور ، والسبت : السير السريع . والذميل : السير البين .

(٢) هذه الزيادة من أبي حيان ، دل عليها إجماع نسخ الأصل على ذكر أبي النجم .

(٣) البيت لعمر بن أبي ربيعة .



وقال آخر:

وَذِي أَثَرٍ كَالْأَخْشَوَانِ يَزِينُهُ ■ ذَهَابُ الصَّبَا وَالْمُعْصِرَاتُ الرَوَائِحُ

فالرياح تسمى مُعْصِرَاتٌ ■ يقال: أَعْصَرَتِ الرِّيحُ تُعْصِرُ إِعْصَارًا: إِذَا أَثَارَتِ الْمَجَاجَ ■ وهى الإِعْصَارُ، والسَّحْبُ أيضًا تسمى الْمُعْصِرَاتُ لأنها تَطْرُقُ. وقال قتادة أيضًا: الْمُعْصِرَاتُ السَّمَاءُ. النَّحَّاسُ: هذه الأقوال صحاح؛ يقال للرياح التى تاتى بالمطر مُعْصِرَاتٌ، والرياح تُلْقِحُ السَّحَابَ، فيكون المطر، والمطر يتزل من الريح على هذا. ويموز أن تكون الأقوال واحدة، ويكون المعنى وأنزلنا من ذوات الرياح المُعْصِرَاتِ «ماءً مُجَاجًا» وأصح الأقوال أن المعصرات: السحاب. كذا المعروف أن الغيث منها، ولو كان (بالمُعْصِرَاتِ) لكان الريح أولى. وفى الصحاح: والمعصرات السحاب تُعْصِرُ بالمطر. وأُعْصِرَ القومُ أى أَمْطَرُوا ومنه قرأ بعضهم «وفيه يُعْصِرُونَ» والمعصر: الجارية أَوَّلُ ما أدركت وحاضت؛ يقال: قد أعصرت كأنها دخلت عصر شبابها أو بلغت؛ قال الراجز: <sup>(١)</sup>

جَارِيَةٌ بَسْفَوَاتٍ دَارَهَا ■ تَمِشِي الْمَوْبِئِي سَاقِطًا نَحَارَهَا

■ قَدْ أَعْصَرَتْ أَوْ قَدْ دَنَا إِعْصَارُهَا ■

والجمع: مُعَاصِرٌ ■ ويقال: هى التى قاربت الحيض؛ لأن الإِعْصَارَ فى الجارية كالمراقة فى الغلام. سمعته من أبى الفوت الأعرابي. قال غيره: والمعصر السحابة التى حان لها أن تمطر؛ يقال أجن الزرع فهو مُجْنٌ، أى صار إلى أن يُجْنَّ، وكذلك السحاب إذا صار إلى أن يطر فقد أعصر. وقال المبرد: يقال سحاب معصر أى ممسك للماء، ويُعْصِرُ منه شئ بعد شئ، ومنه العَصْرُ بالتحريك لللبأ الذى يلجأ إليه ■ والعُصْرَةُ بالضم أيضا الملبأ. وقد مضى هذا المعنى فى سورة ■ يوسف <sup>(٢)</sup> ■ والحمد لله. وقال أبو زيد <sup>(٣)</sup>:

(١) هو البيت كما فى اللسان ■ وروايته لليت ■

وَذِي أَثَرٍ كَالْأَخْشَوَانِ تَشُوفُهُ ■ ذَهَابُ الصَّبَا وَالْمُعْصِرَاتُ الدَوَالِخُ

والدوالخ السحاب التى ألقها الماء: والذهاب بكسر الدال: الأمطار الضعيفة. (٢) هومصورين مرند الأسدى

(٣) راجع ج ٩ ص ٢٠٠. (٤) قاله فى رثاء ابن أخته وكان مات عطشا فى طريق مكة.

صَادِيًا يَسْتَفِيثُ غَيْرُ مُنَاثٍ ■ وَلَقَدْ كَانَ عَصْرَةُ الْمُنْجُودِ

ومنه المَعِصِرُ للجارية التي قد قربت من البلوغ يقال لها مُعِصِرٌ؛ لأنها تُحْبَسُ في البيت، فيكون البيت لها عَصْرًا. وفي قراءة ابن عباس وعِكْرمة ■ وَأَنْزَلْنَا بِالْمَعِصِرَاتِ ■ . والذي في المصاحف ■ مِنَ الْمَعِصِرَاتِ ■ قال أبي بن كعب والحسن وابن جبير وزيد بن أسلم ومقاتل بن حيان : ■ مِنَ الْمَعِصِرَاتِ ■ أى من السموات . ■ ماء ثَجَاجًا ■ صبايا متتابعة عن ابن عباس ومجاهد وغيرهما . يقال : تَجَجَّتْ دَمَةٌ فَأَنَا ثَجْجَةٌ ثَجَا، وقد نَجَجَ الدمُ يَنْجُ ثَجْجًا، وكذلك الماء، فهو لازم ومتعد. والثجاج في الآية المنصَبُ . وقال الزجاج : أى الصَّبَابُ ■ وهو متعد كأنه يَنْجُ نفسه أى يَصُبُّ . وقال عبيد بن الأبرص ■

فَنَجَّ عِلَاهُ ثُمَّ أَرْنَجَ أَسْفَلُهُ \* وَضَاقَ ذَرْعًا يَحْمِلُ الْمَاءِ مُنْصَاجُ

وفي حديث النبي صلى الله عليه وسلم أنه سئل عن الحج المبرور فقال : " السَّجَّ والتَّجَّ " فالسَّجَّ : رفع الصوت بالتلبية ■ والتَّجَّ : إراقة الدماء وذبح الهدايا . وقال ابن زيد : ثجاجا كثيرا . والمعنى واحد .

قوله تعالى ( لِيُخْرِجَهُ ) أى بذلك الماء ( حَبًّا ) كالحنطة والشعير وغير ذلك ( وَنَبَاتًا ) من الأب، وهو ما تأكله الدواب من الحشيش . ( وَجَنَاتٍ ) أى بساتين ( الْفَاقَا ) أى ملتفة بعضها ببعض لتشعب أغصانها، ولا واحد له كالأوزاع والأخفاف . وقيل : واحد الألفاف لِفَّ بالكسر، وَلَفَّ بالضم . ذكره الكسائي ؛ قال :

جَنَّةٌ لِفٌّ وَعَيْشٌ مُفْدِقٌ ■ وَنَدَامَى كُلُّهُمْ يَبِضُّ زُهُرُ

وعنه أيضا وأبي عبيدة : لفيف كشریف وأشرف . وقيل : هو جمع الجمع . حكاه الكسائي . يقال : جنة لَفَاءً ونبت لِفٌّ والجمع لِفٌّ بضم اللام مثل حر، ثم يجمع اللف ألفافا . الزخشرى : ولو قيل جمع مُلْتَفَةٌ بتقدير حذف الزوائد لكان وجيها . ويقال : شجرة لَفَاءً وشجر لِفٌّ وامرأة

(١) البيت في وصف المطر، ومنصاح ■ منشق بالماء . وفي الديوان ■ فالنَّجَّ عِلَاهُ . (٢) قوله : والجمع لف بضم اللام راجع إلى جنة لفاء بدليل قوله : مثل حر، لأنه جمع لمرأ . وأما لف بالكسر والفتح فجميعه ألفاف .

لفاء: أى غليظة الساق مجتمعة اللحم . وقيل : التقدير: ونخرج به جنات ألفافا، نحذف لدلالة الكلام عليه . ثم هذا الالتفاف والانضمام معناه أن الأشجار في البساتين تكون متقاربة <sup>(١)</sup> فالأغصان من كل شجرة متقاربة لقوتها .

قوله تعالى : **إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ كَانَ مِيقَاتًا** (١٧) **يَوْمَ يُنفَخُ فِي الصُّورِ فَنَأْتُونَ أَفْوَاجًا** (١٨) **وَفُتِحَتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ أَبْوَابًا** (١٩) **وَسُيِّرَتِ الْجِبَالُ فَكَانَتْ سَرَابًا** (٢٠)

قوله تعالى : ( **إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ كَانَ مِيقَاتًا** ) أى وقتا ومجما وميمادا للأولين والآخرين، لما وعد الله من الجزاء والثواب . وسمى يوم الفصل لأن الله تعالى يفصل فيه بين خلقه . قوله تعالى : ( **يَوْمَ يُنفَخُ فِي الصُّورِ** ) أى للبعث ( **فَنَأْتُونَ أَفْوَاجًا** ) أى أمما، كل أمة مع إمامهم . وقيل: زمرا وجماعات . الواحد: فوج . ونصب يوما بدلا من اليوم الأول . وروى من حديث معاذ بن جبل قلت : يا رسول الله ! أرايت قول الله تعالى « **يَوْمَ يُنفَخُ فِي الصُّورِ فَنَأْتُونَ أَفْوَاجًا** » فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « **يَأْمَأَذُ [ بَنَ جِبِل ]** » <sup>(٢)</sup> لقد سألت عن أمر عظيم » ثم أرسل هيبه بايكا، ثم قال « **يُخَشِّرُ عَشْرَةَ أَصْنَافٍ** من أمتى أشنانا قد ميزهم الله تعالى من جماعات المسلمين ، وبديل صورهم ، فمنهم على صورة القردة وبعضهم على صورة الخنازير وبعضهم منكسبون أرجلهم أعلامهم ووجوههم يستحبون ملها ، وبعضهم غمى يترددون ، وبعضهم صم بكم لا يعقلون . وبعضهم يمشفون ألسنتهم ، فهى مدلاة على صدورهم . يسيل القيح من أفواههم لعابا . يتقذرم أهل الجمع ، وبعضهم مقطعة أيديهم وأرجلهم . وبعضهم مصلبون على جذوع من النار . وبعضهم أشد تننا من الحيف . وبعضهم مابسون جلايب سابغة من القطران لاصقة بجلودهم ، فأما الذين على صورة القردة فالقنات من الناس — يعنى النمام — وأما الذين على صورة الخنازير ، فأهل

(١) فى ١ ، ح : مقاربة الأفسان من كل ... الخ .

(٢) [ بن جبل ] : ساقطة من الأصل المطبوع .

السُّخْت والحرام والمَكْس . وأما المنكسُونَ رهوسهم ووجوههم ، فَأَكَلَةُ الرِّبَا ، والعُمَى : من يمحور في الحكم ، والعم البكم : الذين يعجبون بأعمالهم . والذين يعضفون ألسنتهم : فالعلماء والقصاص الذين يخالف قولهم فعلهم . والمقطعة أيديهم وأرجلهم : فالذين يؤذون الجيران . والمصلَّبُونَ على جذوع النار ، فالسعاة بالناس إلى السلطان والذين هم أشد تنأ من الحيف فالذين يتمتعون بالشهوات واللذات ، ويمنون حق الله من أموالهم <sup>(١)</sup> . والذين يلبسون الجلابيب : فاهل الكبر والفقر والخيلاء .

قوله تعالى : ﴿ وَفُتِحَتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ أَبْوَابًا ﴾ أى لنزول الملائكة ، كما قال تعالى : « ويوم تفتح السماء والغمام ونزل الملائكة نزيلاً » . وقيل : تقطعت ، فكانت قطعاً كالأبواب فانتصاب الأبواب على هذا التأويل مجذف الكاف . وقيل : التقدير فكانت ذات أبواب ، لأنها تعبر كلها أبواباً . وقيل : أبوابها طُرُقها . وقيل : تتحل وتتناثر ، حتى تصير فيها أبواب . وقيل : إن لكل عبد باين في السماء باباً لعمله ، وباباً لرزقه ، فإذا قامت القيامة أُنْفِثَتِ الأبواب . وفي حديث الإسراء : « ثُمَّ عُرِجَ بَنَّا إِلَى السَّمَاءِ فَاسْتَفْتَحَ جَبْرِيْلُ ، فَقِيلَ : مَنْ أَنْتَ قَالَ : جَبْرِيْلُ . قِيلَ : وَمَنْ مَعَكَ ؟ قَالَ : مُحَمَّدٌ . قِيلَ : وَقَدْ بُعِثَ إِلَيْهِ ؟ قَالَ : قَدْ بُعِثَ إِلَيْهِ . فَفُتِحَ لَنَا » . (وسيرت الجبال فكانت سراباً) أى لاشئ كما أنَّ السراب كذلك : يظنه الرائي ماء وليس بماء . وقيل : « سُيِّرَتْ » نُسِفَتْ من أصولها . وقيل : أزيلت عن مواضعها .

قوله تعالى : إِنَّ جَهَنَّمَ كَانَتْ مِرْصَادًا ۖ لِلظَّالِمِينَ مَعَابَا ۖ ۞ لِّئَلَّا يُدْخِلَ فِيهَا الَّذِينَ لَا يُدْخِلُونَ فِيهَا بَرْدًا وَلَا شَرَابًا ۖ إِلَّا حَمِيمًا وَغَسَّاقًا ۖ ۞ جَزَاءً وَفَاقًا ۖ ۞ لَّهُمْ فِيهَا كَانُوا لَا يَرْجُونَ حِسَابًا ۖ ۞ وَكَذَّبُوا بِعَآيَاتِنَا كَذَابًا ۖ ۞ وَكُلُّ شَيْءٍ أَخْصَيْنَاهُ كَنْبًا ۖ ۞ فَذُوقُوا فَلَنْ نَزِيدَكُمْ إِلَّا عَذَابًا ۖ ۞

(١) وفي الدر المنثور : حق الله والفقر ... الخ .

قوله تعالى : ﴿ إِنْ جَهَنَّمَ كَانَتْ مِرْصَادًا ﴾ : مِفْعَالٌ مِنَ الرَّصَدِ وَالرَّصَدُ : كُلُّ شَيْءٍ كَانَ أَمَامَكَ . قَالَ الْحَسَنُ : إِنْ عَلَى النَّارِ رَصَدًا ، لَا يَدْخُلُ أَحَدُ الْجَنَّةِ حَتَّى يَحْتَازَ عَلَيْهِ ، فَنُجَاءَ بِمَوَازٍ جَزَاءُ ، وَمَنْ لَمْ يَحْصِ بِمَوَازٍ حُسْبٍ . وَعَنْ سُفْيَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : عَلَيْهَا ثَلَاثُ قَنَاطِرٍ . وَقِيلَ « مِرْصَادًا » ذَاتُ أَرْصَادٍ عَلَى النِّسْبِ ، أَيْ تَرْصُدُ مِنْ يَمْزِجُهَا . وَقَالَ مِقَاتٌ : مَحْبُوسٌ . وَقِيلَ : طَرِيقًا وَمِزَاءُ ، فَلَا سَبِيلَ إِلَى الْجَنَّةِ حَتَّى يَقْطَعَ جَهَنَّمَ . وَفِي الصَّبَاحِ « وَالْمِرْصَادُ : الطَّرِيقُ » . وَذَكَرَ الْقُشَيْرِيُّ : أَنَّ الْمِرْصَادَ الْمَكَانَ الَّذِي يَرْصُدُ فِيهِ الْوَاحِدُ الْعَدُوَّ ، نَحْوَ الْمَضَارِ : الْمَوْضِعِ الَّذِي تُضَمَّرُ فِيهِ الْخَيْلُ . أَيْ هِيَ مَعْتَدَةٌ لَمْ « فَالْمِرْصَادُ بِمَعْنَى الْمَحَلِّ ، فَالْمَلَائِكَةُ يَرْصُدُونَ الْكُفَّارَ حَتَّى يَنْزِلُوا بِجَهَنَّمَ » . وَذَكَرَ الْمَأُورِدِيُّ عَنْ أَبِي سِنَانٍ أَنَّهَا بِمَعْنَى رَاصِدَةٍ « تَجَاوِزُهُمْ بِأَعْيُنِهِمْ » . وَفِي الصَّبَاحِ « الرَّاصِدُ الشَّيْءُ : الرَّاقِبُ لَهُ » ، نَقُولُ : رَصَدَهُ يَرْصُدُهُ رَصْدًا وَرَصْدًا ، وَالتَّرْصُدُ : التَّرْقُبُ . وَالْمَرْصُدُ : مَوْضِعُ الرَّصْدِ . الْأَصْمَعِيُّ : رَصَدْتُهُ أَرْصُدُهُ « تَرْقُبْتُهُ ، وَأَرْصُدْتُهُ : أَصْدَدْتُ لَهُ . وَالْكَسَائِيُّ : مِثْلُهُ .

قلت : بِجَهَنَّمَ مَعْتَدَةٌ مَتَرَصِدَةٌ ، مُتَفَعِّلٌ مِنَ الرَّصْدِ وَهُوَ التَّرْقُبُ « أَيْ هِيَ مُتَطَلِّعَةٌ لِيَنْ يَأْتِيَ . وَالْمِرْصَادُ مِفْعَالٌ مِنْ أَيْنَةِ الْمُبَالَاغَةِ كَالْمِطَارِ وَالْمِغْيَارِ ، فَكَأَنَّهُ يَكْتَبُ مِنْ جَهَنَّمَ أَنْتَظَارَ الْكُفَّارِ . ﴿ لِلطَّاغِينَ مَأْبَأٌ ﴾ بَدَلٌ مِنْ قَوْلِهِ : « مِرْصَادًا » وَالْمَأْبَأُ : الْمَرْجِعُ ، أَيْ ضَرْجًا يَرْجِعُونَ إِلَيْهَا ؛ يُقَالُ : أَبَ يَثُوبُ أَوْبَةً : إِذَا رَجَعَ . وَقَالَ قَتَادَةُ : مَا وَى وَمَتَرَلَا . وَالْمَرَادُ بِالطَّاغِينَ مِنْ طَغَى فِي دِينِهِ بِالْكَفْرِ ، أَوْ فِي دُنْيَاهُ بِالظُّلْمِ .

قوله تعالى : ﴿ لَا يَبَيِّنُ فِيهَا أَحْقَابًا ﴾ أَيْ مَا كَثُرَ فِي النَّارِ مَا دَامَتْ الْأَحْقَابُ « وَهِيَ لَا تَنْقَطِعُ ، فَكُلَّمَا مَضَى حُقُبٌ جَاءَ حُقُبٌ . وَالْحُقُبُ بضمين : الدَّهْرُ وَالْأَحْقَابُ الدَّهُورُ . وَالْحِقْبَةُ بِالْكَسْرِ : السَّنَةُ ، وَالْجَمْعُ حُقَبٌ « قَالَ مَتَمُّ بْنُ نُؤَيْرَةَ التَّمِيمِيُّ »

وَكَا كَتَدَمَانِي جَذِيمَةً حِقْبَةً ■ مِنْ الدَّهْرِ حَتَّى قِيلَ لَنْ يَنْصَدَعَا  
فَلَا تَفَرَّقْنَا كَأَنِّي وَمَا لِكَا ■ لِطَوِيلِ أَجْتِمَاعٍ لَمْ يَنْتِ لَيْلَةٌ مَعَا

والْحَقُّبُ بِالضَّمِّ وَالسُّكُونِ : ثَمَانُونَ سَنَةً . وَقِيلَ : أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ وَأَقَلُّ ، عَلَى مَا يَأْتِي « وَالْجَمْعُ : أَحْقَابُ .  
وَالْمَعْنَى فِي الْآيَةِ ؛ [لَا يَبْقَى] فِيهَا أَحْقَابُ الْآخِرَةِ الَّتِي لَهَا نِهَآيَةٌ لَهَا ، فَحُذِفَ الْآخِرَةُ لِدَلَالَةِ الْكَلَامِ  
عَلَيْهِ ؛ إِذْ فِي الْكَلَامِ ذِكْرُ الْآخِرَةِ وَهُوَ كَمَا يُقَالُ أَيَّامُ الْآخِرَةِ ؛ أَيْ أَيَّامٌ بَعْدَ أَيَّامٍ إِلَى غَيْرِ نِهَآيَةٍ ،  
وَأَمَّا كَانَ يَدُلُّ عَلَى التَّوْقِيتِ لَوْ قَالَ خَمْسَةَ أَحْقَابٍ أَوْ عَشْرَةَ أَحْقَابٍ . وَنَحْوُهُ وَذِكْرُ الْأَحْقَابِ لِأَنَّ  
الْحَقُّبَ كَانَ أَبْعَدَ شَيْءٍ عِنْدَهُمْ « فَتَكَلَّمَ بِمَا تَذْهَبُ إِلَيْهِ أَوْهَامُهُمْ وَيَعْرِفُونَهَا ، وَهِيَ كِتَابَةٌ عَنِ  
التَّائِيدِ ، أَيْ يُمْكِنُ فِيهَا أَبَدًا . وَقِيلَ : ذِكْرُ الْأَحْقَابِ دُونَ الْأَيَّامِ ؛ لِأَنَّ الْأَحْقَابَ أَهْوَلُ  
فِي الْقُلُوبِ « وَأَدْلَى عَلَى الْخُلُودِ . وَالْمَعْنَى مُتَقَارِبٌ ؛ وَهَذَا الْخُلُودُ فِي حَقِّ الْمَشْرِكِينَ . وَيُمْكِنُ حُلُّ  
الْآيَةِ عَلَى الْعَصَاةِ الَّذِينَ يُخْرِجُونَ مِنَ النَّارِ بَعْدَ أَحْقَابٍ . وَقِيلَ : الْأَحْقَابُ وَقْتُ لَشْرِبِهِمُ الْحَمِيمِ  
وَالنَّسَاقِ ، فَإِذَا انْقَضَتْ فَيَكُونُ لَهُمْ نَوْعٌ آخَرُ مِنَ الْعِقَابِ ؛ وَلِهَذَا قَالَ : « لَا يَبْقَى فِيهَا أَحْقَابًا .  
لَا يَذُقُونَ فِيهَا بَرْدًا وَلَا شَرَابًا . إِلَّا حَمِيمًا وَغَسَاقًا » . وَ « لَا يَبْقَى » أَسْمُ فَاعِلٍ مِنْ لَبِثَ ، وَيَقْوِيهِ  
أَنَّ الْمَصْدَرَ مِنْهُ اللَّبِثُ بِالْإِسْكَانِ « كَالشَّرْبِ . وَقَرَأَ حُزَّةً وَالْكَسَائِيُّ « لَبِثِينَ » بِغَيْرِ أَلْفٍ وَهُوَ  
أَخْتِيارُ أَبِي حَاتِمٍ وَأَبِي عُبَيْدٍ ، وَهُمَا لَفْتَانِ ؛ يُقَالُ : رَجُلٌ لَا يَبْثُ وَلَا يَبْثُ ، مِثْلُ طَلِيعٍ وَطَامِيعٍ « وَفِيهِ  
وَفَارِهُ . وَيُقَالُ : هُوَ لَا يَبْثُ بِمَكَانٍ كَذَا ؛ أَيْ قَدْ صَارَ اللَّبِثُ شَأْنَهُ ، فَشَبَّهَ بِمَا هُوَ خَلْقُهُ فِي الْإِنْسَانِ  
نَحْوَ حَذَرٍ وَفَرَقٍ ؛ لِأَنَّ بَابَ فَعِلٍ إِنَّمَا هُوَ لَمَّا يَكُونُ خَلْقُهُ فِي الشَّيْءِ فِي الْأَغْلَبِ ، وَلَيْسَ كَذَلِكَ  
أَسْمُ الْفَاعِلِ مِنْ لَا يَبْثُ . وَالْحَقُّبُ : ثَمَانُونَ سَنَةً فِي قَوْلِ ابْنِ عَمْرٍو وَأَبْنِ مَحْبُصٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ ،  
وَالسَّنَةُ ثَلَاثَانِ يَوْمٌ وَسِتُونَ يَوْمًا ، وَالْيَوْمُ أَلْفُ سَنَةٍ مِنْ أَيَّامِ الدُّنْيَا ؛ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ . وَرَوَى  
ابْنُ عَمْرٍو هَذَا مَرْفُوعًا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ : « وَالسَّنَةُ ثَلَاثَانِ يَوْمٌ  
وَسِتُونَ يَوْمًا كُلُّ يَوْمٍ مِثْلُ أَيَّامِ الدُّنْيَا . وَعَنْ ابْنِ عَمْرٍو أَيْضًا : الْحَقُّبُ : أَرْبَعُونَ سَنَةً .  
السُّدِّيُّ : سَبْعُونَ سَنَةً . وَقِيلَ : لِأَنَّهُ أَلْفُ شَهْرٍ . رَوَاهُ أَبُو أَمَامَةَ مَرْفُوعًا . بِشِيرِ بْنِ كَعْبٍ :  
ثَلَاثَانِ سَنَةً . الْحَسَنُ : الْأَحْقَابُ لَا يَدْرِي أَحَدُكُمْ هِيَ ، وَلَكِنْ ذَكَرُوا أَنَّهَا مِائَةُ حَقُّبٍ ، وَالْحَقُّبُ  
الْوَاحِدُ مِنْهَا سَبْعُونَ أَلْفَ سَنَةٍ « الْيَوْمُ مِنْهَا كَأَلْفِ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ . وَعَنْ أَبِي أَمَامَةَ أَيْضًا ،

عن النبي صلى الله عليه وسلم : « إِنْ الْحُقُبَ الْوَاحِدَ ثَلَاثُونَ أَلْفَ سَنَةٍ » ذكره المهدوي .  
والأول المأوردى . وقال قطرب : هو الدهر الطويل غير المحدود . وقال عمر بن الخطاب  
رضي الله عنه ، قال النبي صلى الله عليه وسلم : « وَاللَّهِ لَا يَخْرُجُ مِنَ النَّارِ مَنْ دَخَلَهَا حَتَّى يَكُونَ  
فِيهَا أَحْقَابًا ، الْحُقُبُ بَضْعٌ وَثَمَانُونَ سَنَةً ، وَالسَّنَةُ ثَلَاثُونَ يَوْمًا ، كُلُّ يَوْمٍ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا  
تَعُدُّونَ ، فَلَا يَتَكَنَّ أَحَدُكُمْ عَلَى أَنَّهُ يَخْرُجُ مِنَ النَّارِ » . ذكره الثعلبي . القرطبي : الأحقاب :  
ثلاثة وأربعون ، حُقبًا كل حُقب سبعون خريفًا ، كل خريف سبعائة سنة ، كل سنة ثلثمائة  
وستون يومًا ، كل يوم ألف سنة .

قلت : هذه أقوال متعارضة ، والتحديد في الآية للخلود ، يحتاج إلى توقيف يقطع العذر ،  
وليس ذلك بثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم . وإنما المعنى — والله أعلم — ما ذكرناه أولاً ،  
أى لا يثنى فيها أزمانا ودهورا ، كلما مضى زمن يعقبه زمن ، ودهر يعقبه دهر ، هكذا أبد الآبدن  
من غير انقطاع . وقال ابن كيسان : معنى « لَا يَثْنِي فِيهَا أَحْقَابًا » لا غاية لها انتهاء ، فكأنه  
قال أبداً . وقال ابن زيد ومقاتل : إنها منسوخة بقوله تعالى : « فَذُوقُوا فَلَنْ نَزِيدَكُمْ  
إِلَّا عَذَابًا » يعنى أن العذاب قد انقطع ، والخلود قد حصل .

قلت : وهذا بعيد ، لأنه خبر ، وقد قال تعالى : « وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ  
فِي سَمِّ الْخِيَاطِ » <sup>(١)</sup> على ما تقدم . هذا في حق الكفار ، فأما العصاة الموحدون فصحيح ويكون  
النسخ بمعنى التخصيص . والله أعلم . وقيل : المعنى « لَا يَثْنِي فِيهَا أَحْقَابًا » أى في الأرض ،  
إذ قد تقدم ذكرهما ويكون الضمير في « لَا يَذُوقُونَ فِيهَا بَرْدًا وَلَا شَرَابًا » لجهنم . وقيل :  
واحد الأحقاب حُقب وحُقبَةٌ : قال :

فَإِنْ تَنَّا عَنْهَا حِقْبَةً لَا تَلَايَهَا ■ فَانْتَ بِمَا أَحَدَّثَهُ بِالْمَجْرِبِ  
وقال الكيثي <sup>(٢)</sup> :

■ مَرَّ لَهَا بَعْدَ حِقْبَةٍ حِقْبٌ ■

(١) راجع ٧٧ ص ٢٠٦

■ ولا حول غدت ولا دن ■

(٢) صدراليت :

قوله تعالى: ﴿لَا يَذُقُونَ فِيهَا﴾ أى فى الأحقاب ﴿بَرْدًا وَلَا شَرَابًا﴾ البرد: النوم فى قول  
أبى عبيدة وغيره ؛ قال الشاعر<sup>(١)</sup> :

لَوْ شِئْتُ حَرَّمْتُ النِّسَاءَ سِوَاكُمْ • وَإِنْ شِئْتُ لَمْ أَطْعَمْ قَهَاقِهَ وَلَا بَرْدًا

وقاله مجاهد والسدى والكسائى والفضل بن خالد وأبو معاذ النحوى • وأنشدوا قول  
الكندى :

بَرَدْتُ مَرَاشِفَهَا عَلَى فَصْدِنِ • عَنْهَا وَعَنِ تَقْيِيلِهَا الْبَرْدَ

يعنى النوم . والعرب تقول : منع البرد البرد ، يعنى : أذهب البرد النوم .

قلت : وقد جاء الحديث أنه عليه الصلاة والسلام سئل هل فى الجنة نوم . فقال :  
”لا ، النوم أخو الموت ، والجنة لا موت فيها“ فكذلك النار ؛ وقد قال تعالى : « لَا يَبْقَى  
عَلَيْهِمْ فِيْمُوتُوا » وقال ابن عباس : البرد : برد الشراب . وعنه أيضا : البرد النوم ؛ والشراب  
الماء . وقال الزجاج : أى لا يذوقون فيها برد ريح ، ولا ظل ، ولا نوم . فجعل البرد برد كل  
شئ له راحة ، وهذا برد ينفعهم ، فأما الزمهرير فهو برد يتأذون به ، فلا ينفعهم ، فلهم منه من  
العذاب ما الله أعلم به . وقال الحسن وعطاء وأبن زيد : بردًا : أى رَوْحًا وراحة ؛ قال  
الشاعر<sup>(٢)</sup> :

فَلَا الظِّلُّ مِنْ بَرْدِ الضَّحَى تَسْتَطِيعُهُ • وَلَا النَّيَّ أَوْقَاتِ الْعَشِيِّ تَذُوقُ<sup>(٣)</sup>

• لا يذوقون فيها بردا ولا شرابا . جملة فى موضع الحال من الطافين ، أو نعت للأحقاب ؛  
فالأحقاب ظرف زمان ، والعامل فيه « لا يبتين » أو « ليبتين » على تعديّة فعل . « لا إله إلاّ حيا  
وغساقا » استثناء منقطع فى قول من جعل البرد النوم ، ومن جملة من البرودة كان بدلا منه .  
والحميم : الماء الحار ؛ قاله أبو عبيدة . وقال ابن زيد : الحميم : دموع أعينهم ، تجمع فى حياض ثم  
يسقونه . قال النحاس : أصل الحميم : الماء الحار ، ومنه أشتق الحمام ، ومنه الحمى ، ومنه « وظل من  
يسقونه » .

(١) هو الفرجى : عبد الله بن عمر بن عمرو بن مئان بن عفان . ونسب إلى المروج ، وهو موضع قبل الطائف كان  
ينزل به . والنفاخ كغراب : الماء الطيب . (٢) قاله حميد بن ثور يصف مراحة ، وكفى بها من امرأة .

(٣) كذا فى الأصل . وفى كتب اللغة مادة « نيا » ولا الفى . من برد العشى ... الخ .



يَحْمُوم : إنما يراد به النهاية في الحر . والفَسَاق : صديد أهل النار وَقِيْحُهُمْ . وقبل الزَّهْرِير .  
 وقرأ حمزة والكسائي بتشديد السين ، وقد مضى في « ص » القول فيه . ( جزاء وفاقا ) أى  
 موافقا لأعمالهم . عن ابن عباس ومجاهد وغيرهما ؛ فالوفاق بمعنى الموافقة كالقتال بمعنى  
 المقاتلة . و « جزاء » نصب على المصدر ، أى جازيناهم جزاء وافق أعمالهم ؛ قاله الفراء  
 والأخفش . وقال الفراء أيضا : هو جمع الوفاق ، والوفوق واللفق واحد . وقال مقاتل : وافق  
 العذاب الذنب ، فلا ذنب أعظم من الشرك ، ولا عذاب أعظم من النار . وقال الحسن وعكرمة :  
 كانت أعمالهم سيئة ، فأثامهم الله بما يسوؤهم . (إنهم كانوا لا يرجون) أى لا يخافون (حسابا)  
 أى محاسبة على أعمالهم . وقيل : معناه لا يرجون ثواب حساب . الزجاج : أى لأنهم كانوا  
 لا يؤمنون بالبعث فيرجون حسابهم . ( وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كِذَابًا ) أى بما جاءت به الأنبياء .  
 وقيل : بما أنزلنا من الكتب . وقراءة العامة « كِذَابًا » بتشديد الذال . وكسر الكاف  
 على كَذَّبَ أى كَذَّبُوا تكذيبا كبيرا . قال الفراء : هى لغة يمانية فسيحة ؛ يقولون : كَذَّبَتْ [ به ]  
 كِذَابًا ، ونرقت القميص خِرَافًا ؛ وكل فعل فى وزن ( فَعَلَّ ) فصدره فَعَالٌ مشدد فى لغتهم ؛  
 وأنشد بمض الكلابيين :

لقد طال ما شَبَطْنِي من صحابتي \* وعن حِوَجٍ قِصَاؤُهَا مِن شِفَائِنَا

وقرأ على رضى الله عنه « كِذَابًا » بالتخفيف وهو مصدر أيضا . وقال أبو على : التخفيف  
 والتشديد جميعا : مصدر المكاذبة ، كقول الأعشى :

فصدقتها وكَذَّبْتُهَا \* والمرءُ ينفعه كِذَابُهُ<sup>(٢)</sup>

أبو الفتح : جاء جميعا مصدر كَذَّبَ وَكَذَّبَ جميعا . الزخشرى : « كِذَابًا » بالتخفيف  
 مصدر كَذَّبَ ؛ بدليل قوله :

فصدقتها وكَذَّبْتُهَا \* والمرءُ ينفعه كِذَابُهُ

(١) راجع ج ١٥ ص ٢٢١ فما بعدها . (٢) الزيادة من معاني القرآن للفراء .

(٣) قال الثعالب : وضمر صدقتها وكذبها لنفس . والمراد : أنه يصدق نفسه : تارة ، بأن يقول إن أمانيا  
 محقة ، وتكذيبها بخلافه ، أو على العكس .

وهو مثل قوله : « أَنْجُكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا » . يعنى وكذبوا بآياتنا أفكذبوا كَذَابًا . أو تنصبه بـ « كَذَّبُوا » . لأنه يتضمن معنى كَذَّبُوا ، لأن كل مُكَذِّبٍ بالحق كاذب ، لأنهم إذا كانوا عند المسلمين كاذبين ، وكان المسلمون عندهم كاذبين ، فينهم مُكَاذِبَةٌ . وقرأ ابن عمر « كَذَّبَا » بضم الكاف والتشديد ، جمع كاذب ، قاله أبو حاتم . ونصبه على الحال الزمخشري . وقد يكون الكَذَّابُ ، بمعنى الواحد البليغ في الكَذِبِ ، يقال : رجل كَذَّابٌ . كقولك حُصَانٌ وَبُحَالٌ ، فيجمله صفة لمصدر « كَذَّبُوا » أى تكذبا كُذَّابًا مفرطًا كذبه . وفى الصحاح : وقوله تعالى : « وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كِذَابًا » وهو أحد مصادر المشدّد ، لأن مصدره قد يجرى على (تفعيل) مثل التكليم على (فَعَالٍ) كِذَّابٍ وعلى (تفعيلة) مثل توصية ، وعلى (مُفَعِّلٍ) ، « وَمَرْفَعَانِ كُلِّ مُمَزَّقٍ » . ( وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ كِتَابًا ) « كُلٌّ » نصب بإضمار فعل يدل عليه « أَحْصَيْنَاهُ » أى وأحصينا كل شىء أحصيناه . وقرأ أبو السَّمَالِ « وَكُلُّ شَيْءٍ » بالرفع على الابتداء . « كِتَابًا » نصب على المصدر ، لأن معنى أحصينا : كتبنا ، أى كتبناه كتابًا . ثم قيل : أراد به العلم ، فإن ما كُتِبَ كان أبعد من النسيان . وقيل : أى كتبناه فى اللوح المحفوظ لتعرفه الملائكة . وقيل : أراد ما كُتِبَ على العباد من أعمالهم . فهذه كتابة صدرت عن الملائكة الموكلين بالعباد بأمر الله تعالى إياهم بالكتابة . دليله قوله تعالى : « وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ . كَرَامًا كَاتِبِينَ » . ( فَذُوقُوا فَلَنْ تَزِيدَكُمْ إِلَّا عَذَابًا ) قال أبو برزّة : سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن أشد آية فى القرآن ؟ فقال : « قوله تعالى : « فَذُوقُوا فَلَنْ تَزِيدَكُمْ إِلَّا عَذَابًا » » أى « كلما نَفِضْتُمْ جُلُودَهُمْ بَدَلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا » و « كَلِمَا خَبَتْ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا » .

قوله تعالى : إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ مَقَارًا ﴿٣١﴾ حَدَائِقَ وَأَعْنَابًا ﴿٣٢﴾ وَكَوَاعِبَ أَتْرَابًا ﴿٣٣﴾ وَكَأْسًا دِهَاقًا ﴿٣٤﴾ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا كِذْبًا ﴿٣٥﴾ جَزَاءً مِّن رَّبِّكَ عَطَاءٌ حِسَابًا ﴿٣٦﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ لِلتَّقِينَ مَفَازًا ﴾ ذكر جزء من أنق مخالفة أمر الله « مَفَازًا » موضع فوز ونجاة و خلاص مما فيه أهل النار . ولذلك قيل للفلاة إذا قل ماؤها : مَفَازة ، تفاؤلا بالخلاص منها . ﴿ حدائق وأعابا ﴾ هذا تفسير الفوز . وقيل : « إِنَّ لِلتَّقِينَ مَفَازًا » إن للتقين حدائق ؛ جمع حديقة ، وهى البستان المحوط عليه ؛ يقال أحرق به : أى أحاط . والأعاب : جمع عنب ، أى كروم أعاب ، غذف . ﴿ وكواعب أرزبا ﴾ كواعب : جمع كاعب وهى الناهد ؛ يقال : كَعَبَتِ الحارية تَكْعَبُ كُعُوبًا ، وَكَعَبَتْ تُكْعَبُ تَكْعِيًّا . وَنَهَدَتْ تَنْهَدُ نُهُودًا . وقال الضحاك : ككواعب العذارى . ومنه قول قيس بن عاصم :

وَكَمْ مِنْ حَصَانٍ قَدْ حَوَيْنَا كَرِيمَةً • وَمِنْ كَاعِبٍ لَمْ تَدْرِ مَا الْبُؤْسُ مُعْصِرُ

والأتراب : الأقران فى السن . وقد مضى فى سورة « الواقعة » الواحد : ترب . ﴿ وكأسا دهاقا ﴾ قال الحسن وقتادة وآبن زيد وآبن عباس : مُتْرَمَةٌ مملوءة ؛ يقال : أدھقت الكأس : أى ملأتها ، وكأس دهاق أى ممتلئة ؛ قال :

أَلَا فَاسْقِنِي صِرْفًا سَقَانِي السَّاقِ • مِنْ مَائِهَا يَكْأَسُكَ الدَّهَاقِ  
وقال خدّاش بن زهير :

أَنَا نَا عَامِرٌ يَسْنِي قِرَانًا • فَأَتْرَعُنَا لَهُ كَأْسًا دِهَاقًا

وقال سعيد بن جبیر وعكرمة ومجاهد وآبن عباس أيضا : متتابعة ، يتبع بعضها بعضا . ومنه أدھقت الحجارة أدھاقا ، وهو شدة تلازها ودخول بعضها فى بعض ؛ فالنتابع كالمتداخل . وعن عكرمة أيضا وزيد بن أسلم : صافية ؛ قال الشاعر :

لَأَنْتِ إِلَى الْفَوَاوِدِ أَحَبُّ قَرَبًا • مِنَ الصَّادِي إِلَى كَأْسِ دِهَاقِ

وهو جمع دھق ، وهو خشبنا [يفض] بهما [الساق] . والمراد بالكأس الحجر ، فالتقدير : نعمرا ذات دهاق ، أى عُصِرَتْ وَصُقِّيت ؛ قاله القشيري . وفى الصباح : وأدھقت الماء : أى أفرغته

(١) راجع ج ١٧ ص ٢١١ (٢) فى (السان : دھق) : والدھق (بالتحريك) : ضرب من المذاب . وهو بالفارسية : (أشكنجة) . ودھقت الثى : كسرت وقطعت . ا . ه .  
(٣) التصحيح من كتب اللغة وفى الأصول : خشبنا بمصر بهما .

إفراغا شديدا : قال أبو عمرو : والدُّهَقُ — بالتحريك : ضرب من العذاب . وهو بالفارسية أَشْكَنْجَه . المبرد : والمدهوق : المذهب بجميع العذاب الذى لا فُرْجَة فيه . ابن الأعرابي : دَهَقَتِ الشَّيْءَ كسرتَه وقطعته ؛ وكذلك دَهَقْتَه : وأنشد مجمر بن خالد :

نُدْهَقُ بَضْعَ اللِّحْمِ لِلْبَايَعِ وَالنَّدَى • وبعضهم تنزل بـذَمٍّ مَنَاقِعُهُ<sup>(١)</sup>

ودَهَمَقْتَه زيادة الميم : مثله . وقال الأصمعي : الدهمقة : لين الطعام وطيبه وريقته ، وكذلك كل شيء لين ؛ ومنه حديث عمر : لو شئت أن يدُهَمَّقَ لى لفعلت ، ولكن الله عاب قوما فقال :  
« أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا » .

قوله تعالى : « لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا » أى فى الجنة « لَنُفَا وَلَا كِدَابًا » اللغو : الباطل ، وهو ما يُلْتَمَى من الكلام ويُطْرَح ؛ ومنه الحديث : « إذا قلت لصاحبك أنصت يوم الجمعة والإمام يخطب فقد لغوت » وذلك أن أهل الجنة إذا شربوا لم تتغير عقولهم ، ولم يتكلموا بلغو ؛ بخلاف أهل الدنيا . « وَلَا كِدَابًا » : تقدم ، أى لا يُكَذَّب بعضهم بعضا ، ولا يسمعون كذبا . وقرأ الكسائي « كِدَابًا » بالتخفيف من كَذَبَتْ كِدَابًا أى لا يتكاذبون فى الجنة . وقيل : هما مصدران للتكذيب ، وإنما خففها هاهنا لأنها ليست مقيدة بفعل يصير مصدرا له ، وشدد قوله : « وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كِدَابًا » لأن كذبوا يقيد المصدر بالكذاب . « جَزَاءٌ مِنْ رَبِّكَ » نصب على المصدر . لأن المعنى جزاهم بما تقدم ذكره ، جزاءه وكذلك ( عطاء ) لأن معنى أعطاهم وجزاهم واحد . أى أعطاهم عطاء . ( حِسَابًا ) أى كثيرا ؛ قاله قتادة ؛ يقال : أَحْسَبْتُ فلانا : أى كَثُرَتْ له العطاء حتى قاله حَسْبِي . قال<sup>(٢)</sup> :

وَتَقْنِي وَلَيْدَ الْحَيِّ إِنْ كَانَ جَانِبًا وَمُحْسِبُهُ إِنْ كَانَ لَيْسَ بِجَانِبٍ

(١) يروى هكذا فى اللسان مادة « دهق » . وفى الأصول « مراجله » . والمنابع : القدور الصفار ،

واحداها : متقع ومتقعة . (٢) قاله امرأة من بنى قشير . وتقفيه : أى تؤثره بالقفيه ، وهى ما يؤثر به

وقال القُتَيْبِيُّ : ونرى أصل هذا أن يعطيه حتى يقول حَسْبِي . وقال الزجاج : « حساباً »  
 أى ما يكفيهم . وقاله الأخفش . يقال : أحسبني كذا : أى كفاني . وقال الكلابي :  
 حاسبهم فأعطاهم بالحسنة عشرة . مجاهد : حساباً لما عملوا ، فالحساب بمعنى العد . أى بقدر  
 ما وجب له في وعد الرب ، فإنه وعد للحسنة عشرة . ووعد لقوم بسبعائة ضعف ، وقد وعد  
 لقوم جزاء لا نهاية له ولا مقدار ؛ كما قال تعالى : « إنما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب » .  
 وقرأ أبو هاشم « عطاء حساباً » بفتح الحاء ، وتشديد السين ، على وزن فَعَالٍ أى كفافاً ؛ قال  
 الأصمعي : تقول العرب : حَسِبْتُ الرجل بالتشديد : إذا أكرمته ؛ وأنشد قول الشاعر :  
 \* إذا أتاه ضيفه يُحَسِّبُهُ \*

وقرأ ابن عباس <sup>(١)</sup> « حسناً » بالنون .

قوله تعالى : رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الرَّحْمَنُ  
 لَا يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطَاباً ﴿٣٧﴾ يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ  
 إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَاباً ﴿٣٨﴾ ذَلِكَ الْيَوْمَ آخَرُ قَسْءٍ  
 أَتَّخَذَ إِلَى رِيبَةٍ مَسَاباً ﴿٣٩﴾ إِنَّا أَنْذَرْنَاكَ عَذَاباً قَرِيباً يَوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ  
 مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ وَيَقُولُ الْكَافِرُ يَلَيْتَنِي كُنْتُ تُرَاباً ﴿٤٠﴾

قوله تعالى : ( رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الرَّحْمَنُ ) . قرأ ابن مسعود ونافع  
 وأبو عمرو وابن كثير وزيد عن يعقوب ، والمفضل عن عاصم : « رَبُّ » بالرفع على الاستئناف .  
 « الرحمن » خبره . أو بمعنى : هو رب السموات ، ويكون « الرحمن » مبتدأ ثانياً . وقرأ ابن  
 عامر ويعقوب وابن محيصن كلاهما بالخفض ، نعتا لقوله : « جزاء من ربك » أى جزاء من  
 ربك رب السموات الرحمن . وقرأ ابن عباس وعاصم وحمة والكسائي : « رَبِّ السَّمَوَاتِ »

(١) هكذا رسم الشوكاني الكلمة في تفسيره ، فتح القدير (٢٠٨/٥) ولم يضبطها .

(١) خفضاً على النعت، «الرحمن» رفعاً على الابتداء، أى هو الرحمن . وأخاره أبو عبيد وقال : هذا اعدلها؛ خفض «رَبِّ» لقربه من قوله «مِنْ رَبِّكَ» فيكون نعتاً له، ورفع «الرحمن» لبعده منه، على الاستئناف، وخبره «لَا يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطَاباً» أى لا يملكون أن يسألوه إلّا فيما أُذِنَ لهم فيه . وقال الكسائي : «لَا يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطَاباً» بالشفاعة إلا بإذنه . وقيل : الخطاب : الكلام؛ أى لا يملكون أن يخاطبوا الربّ سبحانه إلا بإذنه؛ دليله : «لَا تَكَلِّمْ نَفْسَ إِلَّا بِإِذْنِهِ» . وقيل : أراد الكفار «لَا يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطَاباً» . فأمّا المؤمنون فيشفعون . قلت : بعد أن يؤذن لهم لقوله تعالى : «مَنْ ذَا الَّذِي يَنْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ» وقوله تعالى : «يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرِضِيَ لَهُ قَوْلًا» .

قوله تعالى : «يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا» «يَوْمَ» نصب على الظرف؛ أى يوم لا يملكون منه خطاباً يوم يقوم الروح . واختلف في الروح على أقوال ثمانية : الأول — أنه ملك من الملائكة . قال ابن عباس : ما خلق الله مخلوقاً بعد العرش أعظم منه ، فإذا كان يوم القيامة قام هو وحده صفّاً، وقامت الملائكة كلهم صفّاً، فيكون عظم خلقه مثل صفوفهم . ونحو منه عن ابن مسعود قال : الروح ملك أعظم من السموات السبع ومن الأرضين السبع ، ومن الجبال . وهو حيال السماء الرابعة ، يسبح الله كل يوم أثنى عشرة ألف تسبيحة ؛ يخلق الله من كل تسبيحة ملكاً ، فيجئ يوم القيامة وحده صفّاً ، وسائر الملائكة صفّاً . الثانى — أنه جبريل عليه السلام . قاله الشعبي والضحاك وسعيد بن جبیر . وعن ابن عباس : إن عن يمين العرش نهرًا من نور، مثل السموات السبع ، والأرضين السبع ، والبحار السبع ، يدخل جبريل كل يوم فيه محمراً فيفتسل ، فيزداد نوراً على نوره ، وجمالاً على جماله ، وعظماً على عظمه ، ثم ينتفض فيخلق الله من كل قطرة

(١) هذه التراءة ذكرها القرطبي وابن عطية ولم يذكرها قراءة حاصم بالجرفينها وهي رواية حفص ، وقد ذكرها أبو حيان والألسي ، فتكون القراءات عن حاصم على هذا ثلاثاً ؛ رفع فيها ، وجرفها ، وجر «رب» ورفع «الرحمن» . (٢) في نسخة : السماء السابعة .

تقع من ريشه سبعين ألف ملك « يدخل منهم كل يوم سبعون ألفا البيت المعمور، والكعبة سبعون ألفا لا يعودون إليهما إلى يوم القيامة . وقال وهب : إن جبريل عليه السلام واقف بين يدي الله تعالى ترعد فرائضه ؛ يخلق الله تعالى من كل رعدة مائة ألف ملك ، فالملائكة صفوف بين يدي الله تعالى منكسة رءوسهم ، فإذا أذن الله لهم في الكلام قالوا : لا إله إلا أنت ؛ وهو قوله تعالى : « يوم يقوم الروح والملائكة صفا لا يتكلمون إلا من أذن له الرحمن » في الكلام « وقال صوابا » يعني قول : « لا إله إلا أنت » . والثالث — روى ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « الروح في هذه الآية جند من جنود الله تعالى ، ليسوا ملائكة ، لهم رؤوس وأيد وأرجل ، يأكلون الطعام . » ثم قرأ « يوم يقوم الروح والملائكة صفا » ، فإن هؤلاء جند ، وهؤلاء جند . وهذا قول أبي صالح ومجاهد . وعلى هذا هم خلق على صورة بني آدم ، كالناس وليسوا بناس . الرابع — أنهم أشراف الملائكة ؛ قاله مقاتل بن حيان . الخامس — أنهم حفظة على الملائكة ؛ قاله ابن أبي نجيح . السادس — أنهم بنو آدم . قاله الحسن وقتادة . فالمعنى ذوو الروح . وقال العوفي والقرطبي : هذا مما كان يكتمه ابن عباس ؛ قال : الروح : خلق من خلق الله على صور بني آدم ، وما نزل ملك من السماء إلا ومعه واحد من الروح . السابع — أرواح بني آدم تقوم صفا ، فتقوم الملائكة صفا ، وذلك بين النفخين « قبل أن ترد إلى الأجساد » قاله عطية . الثامن — أنه القرآن ؛ قاله زيد ابن أسلم ، وقرأ « وكذلك أوحينا إليك روحا من أمرنا » . و « صفا » : مصدر أى يقومون صُفُوفًا . والمصدر ينبئ عن الواحد والجمع ، كالعدل والصوم . ويقال ليوم العيد : يوم الصف . وقال في موضع آخر : « وجاء ربك والملك صفا صفا » هذا يدل على الصفوف ، وهذا حين العرض والحساب . قال معناه القُتبي وغيره . وقيل : يقوم الروح صفا ، والملائكة صفا ، فهم صفان . وقيل : يقوم الكل صفا واحدا . « لا يتكلمون » أى لا يشفعون « إلا من أذن له الرحمن » في الشفاعة « وقال صوابا » يعني حقاً ؛ قاله الضحاك ومجاهد . وقال أبو صالح : لا إله إلا الله . وروى الضحاك عن ابن عباس قال : يشفعون لمن قال لا إله إلا الله .

وأصل الصواب : السداد من القول والفعل ، وهو من أصاب يصيب إصابة ، كالجواب من أجاب يجيب إجابة . وقيل : « لا يتكلمون » يعنى الملائكة والروح الذين قاموا صفا ، لا يتكلمون هبة وإجلالا . إلا من أدن له الرحمن . فى الشفاعة وهم قد قالوا صوابا ، وأنهم يوحدون الله تعالى ويسبحونه . وقال الحسن : إن الروح يقول يوم القيامة : لا يدخل أحد الجنة إلا بالرحمة ، ولا النار إلا بالعمل . وهو معنى قوله تعالى : « وقال صوابا » .

قوله تعالى : ﴿ ذَلِكِ الْيَوْمُ الْحَقُّ ﴾ أى الكائن الواقع ﴿ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ مَا بَا ﴾ أى مرجعا بالعمل الصالح . كأنه إذا عمل خيرا رده إلى الله عز وجل . وإذا عمل شرا عده منه . ويتنظر إلى هذا المعنى قوله عليه السلام : « والخير كله بيدك ، والشر ليس إليك » . وقال قتادة : « مآبا : سبيلا .

قوله تعالى ﴿ إِنْ أَنْذَرْنَاكُمْ عَذَابًا قَرِيبًا ﴾ : يخاطب كفار قريش ومشركي العرب ؛ لأنهم قالوا : لا نبعث . والعذاب عذاب الآخرة ، وكل ما هو آت فهو قريب ، وقد قال تعالى « كأنهم يوم يرونها لم يلبثوا إلا عشية أو ضحاها » قال معناه الكلبي وغيره . وقال قتادة : عقوبة الدنيا ؛ لأنها أقرب العذابين . قال مقاتل : هى قتل قريش بيدر . والأظهر أنه عذاب الآخرة ، وهو الموت والقيامة ؛ لأن من مات فقد قامت قيامته ، فإن كان من أهل الجنة رأى مقعده من الجنة . وإن كان من أهل النار رأى الخزي والهوان ؛ ولهذا قال تعالى : ﴿ يوم ينظر المرء ما قدمت يداه ﴾ [ بين وقت ذلك العذاب ؛ أى أنذرناكم عذابا قريبا فى ذلك اليوم ، وهو يوم ينظر المرء ما قدمت يداه ، أى يراه <sup>(١)</sup> ] . وقيل : ينظر إلى ما قدمت لحذف إلى . والمرء ها هنا المؤمن فى قول الحسن : أى يجد لنفسه عملا ، فأما الكافر فلا يجد لنفسه عملا ، فيتمنى أن يكون ترابا . ولما قال : ﴿ ويقول الكافر ﴾ علم أنه أراد بالمرء المؤمن . وقيل : المرء ها هنا : أبى خلف وعقبة بن أبى مُعَيْط . « ويقول الكافر » أبو جهل . وقيل : هو عام فى كل أحد وإنسان يرى فى ذلك اليوم جزاء ما كسب . وقال مقاتل : نزلت قوله « يوم ينظر المرء ما قدمت يداه » فى أبى سلمة بن عبد الأسد المخزومى ﴿ ويقول الكافر باليتي كنت

(١) ما بين القوسين : ساقط من ز ط ، ل .



تراباً : في أخيه الأسود بن عبد الأسد . وقال الثعلبي : سمعت أبا القاسم بن حبيب يقول : الكافر « هاهنا إبليس ، وذلك أنه عاب آدم بأنه خُلِقَ من تراب ، وأفتخر بأنه خُلِقَ من نار ، فإذا حان يوم القيامة ما فيه آدم وبنوه من الثواب والراحة والرحمة ، ورأى ما هو فيه من الشدة والعذاب ، تمنى أنه يكون بمكان آدم ، فـ » يقول ياليتني كنت تراباً « قال : ورأيت في بعض التفسيرات للقشيري أبي نصر . وقيل : أي يقول إبليس ياليتني خُلِقْتُ من التراب ولم أفل أنا خير من آدم . وعن ابن عمر : إذا كان يومُ القيامة مُدَّتِ الأرضُ مدَّ الإديم « وحشِر الدوابُّ والبهائمُ والوحوش ، ثم يوضعُ القصاص بين البهائم « حتى يُقْتَصَّ للشاة الجِماءُ من الشاة القرْءاء بنطعها ، فإذا فرغ من القصاص بينها قيل لها : كوني تراباً « فعند ذلك يقول الكافر : « ياليتني كنتُ تراباً » . ونحوه عن أبي هريرة وعبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهم . وقد ذكرناه في كتاب « التذكرة ، بأحوال الموتى وأمور الآخرة » ، مجوداً والحمد لله . ذكر أبو جعفر النحاس : حدثنا أحمد بن محمد بن نافع ، قال حدثنا سلمة بن شبيب ، قال حدثنا عبد الرزاق ، قال حدثنا معمر ، قال أخبرني جعفر بن برقان الجَزْري ، عن يزيد بن الأصم ، عن أبي هريرة ، قال : إن الله تعالى يحشر الخلق كلهم من دابة وطارو وإنسان ، ثم يقال للبهائم والطير كوني تراباً ، فعند ذلك « يقول الكافر : ياليتني كنتُ تراباً » . وقال قوم : « ياليتني كنت تراباً » : أي لم أبعث ، كما قال : « ياليتني لم أَوْتِ كتابي » . وقال أبو الزناد : إذا قُضِيَ بين الناس ، وأُمِرَ بأهل الجنة إلى الجنة ، وأهل النار إلى النار ، قيل لسائر الأمم وللمؤمنين الجن : عودوا تراباً ، فيعودون تراباً ، فعند ذلك يقول الكافر حين يراهم « ياليتني كنت تراباً » . وقال ليث بن أبي سليم : مؤمنوا الجن فيعودون تراباً . وقال عمر بن عبد العزيز والزهرى والكلبي ومجاهد : مؤمنوا الجنة حول الجنة في رَيْضٍ وِرْحابٍ وليسوا فيها . وهذا أصح ، وقد مضى في سورة « الرحمن »<sup>(١)</sup> بيان هذا ، وأنهم مكلفون : يُشَابُونَ ويمَاقِبُونَ « فهم كبنى آدم « والله أعلم بالصواب .

## سورة النازعات

مَكِّيَّةٌ بِإِجْمَاعٍ . وَهِيَ خَمْسٌ أَوْسَتْ وَأَرْبَعُونَ آيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : وَالنَّازِعَاتِ غَرْقًا ① وَالنَّشِيطَاتِ تَشَاطًا ②  
وَالسَّابِحَاتِ سَبْحًا ③ فَالسَّابِقَاتِ سَبْقًا ④ فَالْمُدَبِّرَاتِ أَمْرًا ⑤  
يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ ⑥ تَتْبِعُهَا الَّارِدَةُ ⑦ قُلُوبٌ يَوْمِيذٍ وَاجِفَةٌ ⑧  
أَبْصَرُهَا خَشِيعَةٌ ⑨ يَقُولُونَ أَيْنَا لَمَرْدُودُونَ فِي الْحَافِرَةِ ⑩ أَوْ أَذًا  
كُنَّا عِظْمًا تَافِرًا ⑪ قَالُوا تِلْكَ إِذًا كَرَّةٌ خَاسِرَةٌ ⑫ فَإِنَّمَا هِيَ  
زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ ⑬ فَإِذَا هُمْ بِالسَّاهِرَةِ ⑭

قوله تعالى (وَالنَّازِعَاتِ غَرْقًا) : أقسم سبحانه بهذه الأشياء التي ذكرها ، على أن القيامة حق . و «النَّازِعَاتِ» : الملائكة التي تنزع أرواح الكفار ؛ قاله علي رضي الله عنه ، وكذا قال ابن مسعود وابن عباس ومسروق ومجاهد : هي الملائكة تنزع نفوس بني آدم . قال ابن مسعود : يريد أنفُسَ الكفار ينزعها ملك الموت من أجسادهم . من تحت كل شعرة ، ومن تحت الأظافر وأصول القدمين نزعاً كالسُّقُودِ يُنزع من الصُّوف الرُّطْبُ ، ثم يفرقها ، أي يرحمها في أجسادهم . ثم ينزعها ، فهذا عمله بالكفار . وقاله ابن عباس . وقال سعيد بن جبير : نزع أرواحهم ، ثم غرقت ، ثم حرقت ، ثم قُذِفَ بها في النار . وقيل : يرى الكافر نفسه في وقت النزاع كأنها تفرق . وقال السُّدِّي : و «النَّازِعَاتِ» هي النفوس حين تفرق في الصدور . مجاهد : هي الموت ينزع النفوس . الحسن وقتادة : هي النجوم تنزع من أفق إلى أفق . أي تذهب ، من قولهم : نزع إليه أي ذهب ، أو من قولهم : نزع الخليل أي جرت . «غَرْقًا»

أى إنما تفرق وتغيب وتطلع من أفق إلى أفق آخر . وقاله أبو عبيدة وابن كيسان والأخفش .  
وقيل : التازعات القيمي تَزَع بالسهم قاله عطاء وعكرمة . و « غَرَقَا » بمعنى إغراقا ، وإغراق  
النازع في القوس أن يبلغ غاية المد ، حتى ينتهى إلى النصل . يقال : أغرق في القوس أى  
أستوفى منها ، وذلك بأن تنتهى إلى العقب الذى عند النصل الملفوف عليه . والاستفراق  
الاستيعاب . ويقال لقشرة البيضة الداخلة : « غِرْقُ » . وقيل : هم الغزاة الرماة .

قلت : هو الذى قبله سواء . لأنه إذا أقسم بالقيمي فالمراد النازعون بها تعظيما لها ، وهو  
مثل قوله تعالى : « والعاديات ضبحا » والله أعلم . وأراد بالإغراق : المبالغة في التزع وهو  
سائق في جميع وجوه تأويلها . وقيل : هى الوحش تَزَع<sup>(١)</sup> من الكلا وتنفس . حكاه يحيى  
ابن سلام . ومعنى « غرقا » أى إبعادا في التزع .

قوله تعالى : ﴿ وَالنَّائِطَاتِ نَشْطًا ﴾ قال ابن عباس : يعنى الملائكة تنشط نفس  
المؤمن ، فتقبضها كما ينشط العقال من يد البعير : إذا حُلَّ عنه . وحكى هذا القول الفراء ثم قال :  
والذى سمعت من العرب أن يقولوا أَنَشَطَتْ وكَأَنَّمَا أَنَشِطَ من عقال . وربطها نَشْطُهَا  
والرابط الناشط ، وإذا ربطت الحبل في يد البعير فقد نَشَطَتْ ، فانت ناشط ، وإذا حللته فقد  
أَنَشَطَتْ وأنت مُنَشِط . وعن ابن عباس أيضا : هى أنفس المؤمنين عند الموت تَنَشِطُ لخروج  
وذلك أنه ما من مؤمن [ يحضره الموت<sup>(٢)</sup> ] إلا وتُعرض عليه الجنة قبل أن يموت . فيرى فيها  
ما أعد الله له من أزواجه وأهله من المحور العين ، فهم يدعونه إليها ، فنفسه إليهم نَشَطَ أن تخرج  
فتأتيهم . وعنه أيضا قال : يعنى أنفس الكفار والمنافقين تنشط كما ينشط العقب ، الذى يعقب  
به السهم . والعقب بالتحريك : العصب الذى تعمل منه الأوتار ، الواحدة عقبة . تقول منه :  
عَقَبَ السهم والقدح والقوس عقبا : إذا لوى شيئا منه عليه . والنشط : الجذب بسرمة ،  
ومنه الأنشوط : عقدة يسهل انحلالها إذا جذبت مثل عقدة التكة . وقال أبو زيد : فسطت

(١) فى نسخ الأصل : تزع من الكلا . وفى البحر : تزع إلى ... الخ .

(٢) الزيادة من تفسير الثعلبي .

الحبل أنشطه نَشَطًا : عقدته بأنشوطه ، وأنشطته أى حالته ، وأنشطت الحبل أى مددته حتى ينحل . وقال الفراء : أنشط العقال أى حل ، ونشط : أى ربط الحبل فى يديه . وقال الليث : أنشطته بأنشوطه وأنشوطتين أى أوقته ، وأنشطت العقال : أى مددت أنشوطته فأنحلت . قال : ويقال نشط بمعنى أنشط ، لغتان بمعنى ۞ وعليه يصح قول ابن عباس المذكور أولا . وعنه أيضا : الناشطات الملائكة لنشاطها ۞ تذهب وتجيء بأمر الله حيثما كان . وعنه أيضا وعن علي رضي الله عنهما : هى الملائكة تنشط أرواح الكفار ، ما بين الجلد والأظفار ، حتى تخرجها من أجوافهم نشطا بالكرب والنغم ، كما تنشط الصوف من سفود الحديد ، وهى من النشط بمعنى الجذب ؛ يقال : نشطت الدلو أنشطها بالكسر ، وأنشطها بالضم : أى زعتها . قال الأصمى : بئر أنشاط : أى قرية القعر ، تخرج الدلو منها بجذبة واحدة . وبئر نشوط ؛ قال : وهى التى لا يخرج منها الدلو حتى تنشط كثيرا . وقال مجاهد : هو الموت ينشط نفس الإنسان . السدى : هى النفوس حين تنشط من القدمين . وقيل : النازعات : أيدى الغزاة أو أنفهم ، تنزع القيى بإغراق السهام ۞ وهى التى تنشط الأوهاق <sup>(١)</sup> . عكرمة وعطاء : هى الأوهاق تنشط السهام . وعن عطاء أيضا وقتادة والحسن والأخفش : هى النجوم تنشط من أفق إلى أفق ۞ أى تذهب . وكذا فى الصحاح . « والناشطات نشطا » . يعنى النجوم من بُرج إلى برج ، كالنور الناشط من بلد إلى بلد . والهموم تنشط بصاحبها ؛ قال هيمان بن خُفافة :

أَمَسَتْ هُمُومِي تَنْشِطُ الْمُنَاشِطًا ۞ الشَّامُ بِى طَوْرًا وَطَوْرًا وَاسِطًا

أبو عبيدة وعطاء أيضا : الناشطات : هى الوحش حين تنشط من بلد إلى بلد ، كما أن الهموم تنشط الإنسان من بلد إلى بلد ۞ وأنشد قول هيمان :

۞ أَمَسَتْ هُمُومِي ... ۞ البيت

وقيل ۞ والنازعات ۞ للكافرين ۞ والناشطات ۞ للؤمنين ، فالملائكة يجذبون رُوح المؤمن برفق ، والزعزع جذب بشدة ، والنشط جذب يرفق . وقيل : هما جميعا للكفار والآيات بعدهما للؤمنين عند فراق الدنيا .

(١) جمع وحى بحركتين وقد يسكن ۞ الحبل تشد به الإبل والخيول ثلاثند ، ويقال فى طرفة أنشوطه .

قوله تعالى : ﴿ والسابحات سَبَّحًا ﴾ قال علي رضي الله عنه : هي الملائكة تسبح بأرواح المؤمنين . الكلبي : هي الملائكة تقبض أرواح المؤمنين ، كالذي يسبح في الماء ، فأحيانا ينغمس وأحيانا يرتفع ، يُسلونها سَلًّا رفيقا بسهولة ، ثم يدعونها حتى تستريح . وقال مجاهد وأبو صالح : هي الملائكة ينزلون من السماء مسرعين لأمر الله ، كما يقال للفرس الجواد سامح : إذا أسرع في جريه . وعن مجاهد أيضا : الملائكة تسبح في نزولها وصعودها . وعنه أيضا : السابحات : الموت يسبح في أنفُس بني آدم . وقيل : هي الخليل الغزاة ؛ قال عنزة : والخليلُ تعلمُ حينَ تَمُوتُ . ■ بَحُّ في حِيَاض الموت سَبَّحًا

وقال أمرؤ القيس :

مِسَحٌ إِذَا مَا السَّابِحَاتُ عَلَى الْوَقَى ■ أَثَرَتْ غُبَارًا بِالْكَدِيدِ الْمُرْكَلِ<sup>(١)</sup>

قناة والحسن : هي النجوم تسبح في أفلاكها ، وكذا الشمس والقمر ■ قال الله تعالى : « كل في نلك يَتَّبِعُونَ » . عطاء . هي السفن تسبح في الماء . ابن عباس : السابحات أرواح المؤمنين تسبح شوقا إلى لقاء الله ورحمته حين تخرج .

قوله تعالى : ﴿ فالسابقات سَبَقًا ﴾ قال علي رضي الله عنه : هي الملائكة تسبق الشياطين بالوحي إلى الأنبياء عليهم السلام . وقاله مسروق ومجاهد . وعن مجاهد أيضا وأبي روق : هي الملائكة سبقت ابن آدم بالخير والعمل الصالح . وقيل : تسبق بني آدم إلى العمل الصالح فتكتبه . وعن مجاهد أيضا : الموت يسبق الإنسان . مقاتل : هي الملائكة تسبق بأرواح المؤمنين إلى الجنة . ابن مسعود : هي أنفس المؤمنين تسبق إلى الملائكة الذين يقبضونها وقد ماينت المرور ، شوقا إلى لقاء الله تعالى ورحمته . ونحوه عن الربيع ، قال : هي النفوس تسبق بالخروج عند الموت . وقال قناة والحسن ومعر : هي النجوم يسبق بعضها بعضا في السير . عطاء : هي الخليل التي تسبق إلى الجهاد . وقيل : يحتمل أن تكون

(١) مسح : بصب الجري . الوقى : الفتور . الكديد : الموضع التليظ . المُرْكَل : الذي يركل بالأرجل . ومعنى البيت : إن الخليل السريعة إذا فترت فاثارت التبار بأرجلها من التعب ، بهى هذا القوس جريا سهلا كما يسبح السحاب المطر .

السابقات ما تسبق من الأرواح قبل الأجساد إلى جنة أو نار ، قاله الماوردى . وقال الجرجاني : ذكر « فالسابقات » بالفاء لأنها مشتقة من التي قبلها ، أى واللاتى يسبقن فيسبقن ، تقول : قام فذهب ، فهذا يوجب أن يكون القيام سببا للذهاب ، ولو قلت : قام وذهب ، لم يكن القيام سببا للذهاب .

قوله تعالى : ﴿ فَاَلْمَدَبَرَاتِ أَمْرًا ﴾ قال القشيري : أجمعوا على أن المراد الملائكة . وقال الماوردى : فيه قولان : أحدهما الملائكة ، قاله الجمهور . والقول الثانى هى الكواكب السبعة . حكاه خالد بن معدان عن معاذ بن جبل . وفى تديرها الأمر وجهان : أحدهما تدير طلوعها وأولها . الثانى تديرها ما قضاه الله تعالى فيها من تقلب الأحوال . وحكى هذا القول أيضا القشيري فى تفسيره « وأن الله تعالى علق كثيرا من تدير أمر العالم بحركات النجوم ، فأضيف التدير إليها وإن كان من الله ، كما يسمى الشئ باسم ما يحاوره . وعلى أن المراد بالمَدَبَرَاتِ الملائكة ، فتديرها نزولها بالحلال والحرام وتفصيله ، قاله ابن عباس وقتادة وضميرها . وهو إلى الله جل ثناؤه » ولكن لما نزلت الملائكة به سميت بذلك ، كما قال عز وجل : « نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ » وكما قال تعالى : « فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ » يعنى جبريل نزله على قلب محمد صلى الله عليه وسلم « والله عز وجل هو الذى أنزله . وروى عطاء عن ابن عباس : « فَاَلْمَدَبَرَاتِ أَمْرًا » : الملائكة وُكِّلَتْ بتدير أحوال الأرض فى الرياح والأمطار وغير ذلك . قال عبد الرحمن بن سابط : تدير أمر الدنيا إلى أربعة ، جبريل وميكائيل وملك الموت وأسمه عزرائيل وإسرافيل . فأما جبريل فوكل بالرياح والجنود . وأما ميكائيل فوكل بالقطر والنبات ، وأما ملك الموت فوكل بقبض الأنفس فى البر والبحر ، وأما إسرافيل فهو يتول بالأمر عليهم « وليس من الملائكة أقرب من إسرافيل ، وبينه وبين العرش مسيرة خمسمائة عام . وقيل : أى وتكلموا بأمر عرفهم الله بها . ومن أول السورة إلى هنا قسم أقسم الله به ، والله أن يقسم بما شاء من خلقه ، وليس لنا ذلك إلا به عز وجل . وجواب القسم مضمرة ، كأنه قال : والنازعات وكذا وكذا لَتُبْعَثُنَّ ولتحاسبن . أخبر لمعرفة السامعين

بالمعنى ؛ قاله الفراء . ويدل عليه قوله تعالى : « **إِذَا كَانَ عِظَامًا تَحَرَّةً** » ألت ترى أنه كالجواب لقولهم : « **إِذَا كَانَ عِظَامًا تَحَرَّةً** » نُبِعث ؟ فاكتمى بقوله « **إِذَا كَانَ عِظَامًا تَحَرَّةً** » ؟ وقال قوم : وقع القسم على قوله « **إِنَّ فِي ذَلِكَ لَإِسْرَءِيلَ لِنُ يُخْشَى** » وهذا اختيار الترمذى ابن على . أى فيما قصصت من ذكر يوم القيامة وذكر موسى وفرعون « **لِعِبْرَةٍ لِّنْ يُخْشَى** » ولكن وقع القسم على ما في السورة المذكورا ظاهرا بارزا أخرى وأقن من أن يؤتى بشيء ليس بمذكور فيما قال ابن الأنبارى : وهذا قبيح ، لأن الكلام قد طال فيها بينهما . وقيل : جواب القسم هل أتاك حديث موسى » لأن المعنى قد أتاك . وقيل : الجواب « **يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ** » على تقدير ليوم تَرْجُفُ ، لحذف اللام . وقيل : فيه تقديم وتأخير ، وتقديره يوم تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ وتبعمها الرادفة والنازعات غرقا . وقال السجستاني : يجوز أن يكون هذا من التقديم والتأخير ، كأنه قال : فإذا هم بالساهرة والنازعات . ابن الأنبارى : وهذا خطأ ؛ لأن الفاء لا يُفتح بها الكلام والأقول الوجه . وقيل : إنما وقع القسم على أن قلوب أهل النار تجف ، وأبصارهم تخشع ، فانتصاب « **يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ** » على هذا المعنى ، ولكن لم يقع عليه . قال الزجاج : أى قلوب واجفة يوم تَرْجُفُ . وقيل : أنتصب بإضمار أذكر . و « **تَرْجُفُ** » أى تضطرب . والراجفة : أى المضطربة كذا قال عبد الرحمن بن زيد ؛ قال : هى الأرض ، والرادفة الساعة . مجاهد : الراجفة الزلزلة « **تبعها الرادفة** » الصيحة . وعنه أيضا وابن عباس والحسن وقتادة : هما الصيحتان . أى النفختان . أما الأولى فسميت كل شيء بإذن الله تعالى . وأما الثانية فتسمى كل شيء بإذن الله تعالى . وجاء في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « **بينهما أربعون سنة** » وقال مجاهد أيضا : الرادفة حين تنشق السماء وتعمل الأرض والجبال فتدك ذكة واحدة ، وذلك بعد الزلزلة . وقيل : الراجفة تحرك الأرض ، والرادفة زلزلة أخرى تفتي الأرضين . فالله أعلم . وقد مضى في آخر « **الغل** » ما فيه كفاية في النفخ في الصور . وأصل للرجفة الحركة ، قال الله تعالى : « **يَوْمَ تَرْجُفُ الْأَرْضُ** » وليست الرجفة هاهنا من

الحركة فقط، بل من قولهم: رجف الرعد رجفًا ورجيفا، أى أظهر الصوت والحركة، ومنه سميت الأراجيف، لاضطراب الأصوات بها، وإفاضة الناس فيها، قال:

أبألأراجيف يابن اللوم توعدي • وفي الأراجيف خلت اللوم والخورا<sup>(١)</sup>

وعن أبي بن كعب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا ذهب ربيع الليل قام ثم قال: «يا أيها الناس أذكروا الله، جاءت الراجفة تتبعها الرادفة، جاء الموت بما فيه». (قلوب يومئذ واجفة) أى خائفة وجلّة، قاله ابن عباس وعليه عامة المفسرين. وقال السدي: زائلة عن أماكنها. نظيره «إذ القلوب لدى الحناجر». وقال المؤرخ: قلقة مستوفزة، مرتكضة<sup>(٢)</sup> غير ساكنة. وقال المبرد: مضطربة. والمعنى متقارب، والمراد قلوب الكفار؛ يقال وجف القلب يحيف ويجيفا إذا خفق، كما يقال: وجب يجب وجيا، ومنه وجف الفرس والناقة في العدو، والإيماف حمل الدابة على السير السريع، قال:

بذلن بعد حرة صريقا • وبعد طول النفيس الوجيها

و «قلوب» رفع بالابتداء و «واجفة» صفتها. و «أبصارها خائشة» خبرها؛ مثل قوله «ولعبد موين خير من مشرك» ومعنى «خائشة» منكسرة ذليلة من هول ما ترى. نظيره: «خائشة أبصارهم ترهقهم ذلة» والمعنى أبصار أصحابها «غذف المضاف». (يقولون) أي للمردودون في الحافرة (أى يقول هؤلاء المكذبون المنكرون للبعث، إذا قيل لهم إنكم تبعثون، قالوا منكربن متعجبين: أزد بعد موتنا إلى أول الأمر) فنعود أحياء كما كنا قبل الموت؟ وهو كقولهم: «أينا لمبعوثون خلقا جديدا» يقال: رجع فلان في حافرة، وعلى حافرة، أى رجع من حيث جاء، قاله قتادة. وأنشد ابن الأعرابي:

(١) قاله منازل بن ربيعة المقرئ في مجرودة والمجاج: والرواية المشهورة لليت كما في كتب النحو كشرح التصريح وغيره هي:

أبألأراجيف يابن اللوم توعدي • وفي الأراجيف — خلت — اللوم والخورا

والأراجيف جمع أرجوزة، وهى القصائد الجارية على بحر الرجز: وفي الأراجيف خبر مقدم واللوم مبتدأ مؤخر وتوسط (خلت) بين المبتدأ والخبر أبطل عملها، وهو موضع الشاهد في البيت عند النحاة. وقيل لا ينتعج النصب على أن يقدر مبتدأ أى (أما). (٢) مرتكضة: مضطربة.



أَحَافِرَةٌ عَلَى صَلَعٍ وَشَيْبٍ • مَعَاذَ اللَّهِ مِنْ سَفَهٍ وَمَارٍ

يقول : أَرْجِعْ إِلَى مَا كُنْتَ عَلَيْهِ فِي شِبَابِي مِنَ الْقَوْلِ وَالصَّبَا بَعْدَ أَنْ شَبْتُ وَصَلِمْتُ !  
ويقال : رَجَعَ عَلَى حَافِرَتِهِ : أَيْ الطَّرِيقَ الَّذِي جَاءَ مِنْهُ . وَقَوْلُهُ فِي الْمَثَلِ : النَّقْدُ عِنْدَ  
الْحَافِرَةِ . قَالَ بِعُقُوبٍ : أَيْ عِنْدَ أَوَّلِ كَلِمَةٍ . وَيَقَالُ : أَتَنَى الْقَوْمَ فَاقْتَتَلُوا عِنْدَ الْحَافِرَةِ .  
أَيْ عِنْدَ أَوَّلِ مَا أَتَقْتَلُوا . وَقِيلَ : الْحَافِرَةُ الْعَاجِلَةُ ؛ أَيْ أَنَا لِمُرْدُودُونَ إِلَى الدُّنْيَا فَنَصْبِرُ أَحْيَاءَ  
كَمَا نَحْنَا ؟ قَالَ الشَّاعِرُ :

أَلَيْتُ لَا أَنَسَاكُمْ فَأَعَلَّوْا • حَتَّى يُرَدَّ النَّاسُ فِي الْحَافِرَةِ

وقيل : الْحَافِرَةُ : الْأَرْضُ الَّتِي تُنْحَفَرُ فِيهَا قُبُورُهُمْ ، فَهِيَ بِمَعْنَى الْمَحْفُورَةِ ؛ كَقَوْلِهِ تَعَالَى : « مَا هِيَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ » . وَالْمَعْنَى أَنَا لِمُرْدُودُونَ فِي قُبُورِنَا أَحْيَاءَ . قَالَهُ مُجَاهِدٌ وَالْخَلِيلُ  
وَالْفَرَّاءُ . وَقِيلَ : سَمِيَتْ الْأَرْضُ الْحَافِرَةُ ؛ لِأَنَّهَا مُسْتَقَرُّ الْحَوَافِرِ ، كَمَا سَمِيَتْ الْقَدَمُ أَرْضًا ؛  
لِأَنَّهَا عَلَى الْأَرْضِ . وَالْمَعْنَى أَنَا لِرَاجِعُونَ بَعْدَ الْمَوْتِ إِلَى الْأَرْضِ فَنَمْشِي عَلَى أَقْدَامِنَا . وَقَالَ  
أَبْنُ زَيْدٍ : الْحَافِرَةُ : النَّارُ ، وَقَرَأَ « تِلْكَ إِذْ أُنْزِلَتْ خَاسِرَةٌ » . وَقَالَ مُقَاتِلُ بْنُ زَيْدٍ : أَسْلَمَ هِيَ  
أَسْمٌ مِنْ أَسْمَاءِ النَّارِ . وَقَالَ أَبُو عَبَّاسٍ : الْحَافِرَةُ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ : الدُّنْيَا . وَقَرَأَ أَبُو حَيَّوَةَ :  
« الْحَفِيرَةُ » بِغَيْرِ أَلِفٍ ، مَقْصُورٌ مِنَ الْحَافِرِ . وَقِيلَ : الْحَفِيرَةُ : الْأَرْضُ الْمُنْتَنَةِ بِأَجْسَادِ مَوْتَاهَا ؛  
مِنْ قَوْلِهِمْ : حَفِرَتْ أَسْنَانُهُ ، إِذَا رَكِبَهَا الْوَسْخُ مِنْ ظَاهِرِهَا وَبَاطِنِهَا . يُقَالُ : فِي أَسْنَانِهِ حَفَرٌ ،  
وَقَدْ حَفَرَتْ تَحْفِرُ حَفْرًا ، مِثْلَ كَسَرٍ يَكْسِرُ كَسْرًا إِذَا فَسَدَتْ أَصُولُهَا . وَبَنُو أَسَدٍ يَقُولُونَ :  
فِي أَسْنَانِهِ حَفَرٌ بِالتَّحْرِيكِ . وَقَدْ حَفِرَتْ مِثَالُ تَعَبٍ تَعَبًا ، وَهِيَ أَرْدَا اللَّغْنَيْنِ ؛ قَالَهُ فِي الصَّحَاحِ :  
( إِذَا كَانَا عِظَامًا نَخِرَةً ) أَيْ بِالْأَلِفِ مُتَفَتِّتَةً . يُقَالُ : نَخِرَ الْعَظْمُ بِالْكَسْرِ : أَيْ بَلَ وَتَفَتَّتَ ؛ يُقَالُ :  
عِظَامُ نَخِرَةٍ . وَكَذَا قَرَأَ الْجُمْهُورُ مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَكَّةَ وَالشَّامِ وَالْبَصْرَةِ ، وَأَخْتَارَهُ أَبُو حَبِيدٍ ؛ لِأَنَّ  
الْآثَارَ الَّتِي تَذْكُرُ فِيهَا الْعِظَامُ ، نَظَرْنَا فِيهَا فَرَأَيْنَا نَخِرَةً لَا نَاحِرَةً . وَقَرَأَ أَبُو عَمْرٍو وَأَبْنُ عَبْدِ اللَّهِ  
وَأَبْنُ عَبَّاسٍ وَأَبْنُ مَسْعُودٍ وَأَبْنُ الزَّيْرِ وَحُمَزَةُ وَالْكَسَائِيُّ وَأَبُو بَكْرٍ « نَاحِرَةٌ » بِالْفَاءِ ، وَأَخْصَرَهُ  
الْفَرَّاءُ وَالطَّبْرِيُّ وَأَبُو مَعَاذٍ النَّحْوِيُّ ؛ لِإِيفَاقِ رِمُوسِ الْإِمَامِ . وَفِي الصَّحَاحِ : وَالتَّائِيْرُ مِنَ الْعِظَامِ

التي تدخل الريح فيه ثم تخرج منه ولها تَخِير . ويقال : ما بها نائر، أى ما بها أحد . حكاه يعقوب عن الباهلي . وقال أبو عمرو بن العلاء : النائرة التي لم تقرب بعد، أى لم تبل ولا بد أن تقرب . وقيل : النائر المَجُونَة . وقيل : هما لغتان بمعنى « كذلك تقول العرب : نَحَرَ الشيء فهو نَحِير ونَحِير ، كقولهم : طِمِيع فهو طِمِيع وطامِيع ، وحِذِرٌ وحاذِر ، وبِخْلٌ وباخِل » رَوَّاهُ وفارِه « قال الشاعر :

يَقْلُ بِهَا الشَّيْخُ الَّذِي كَانَ بِادِنَا ■ يَدِبُ عَلَى حُوجٍ لَهُ تَحْصِرَاتِ

حُوج : معنى قوائم . وفي بعض التفسير : نائرة بالألف : بالية، ونيرة : تقرب فيها الريح أى تمرفها ، على عكس الأول <sup>(١)</sup> قال :

■ مِنْ بَعْدِ مَا صِرْتُ عِظَامًا نَائِرَةً ■

وقال بعضهم : النائرة : التي أُكِلَتْ أطرافها وبقيت أوساطها . والنخرة : التي فسدت كلها . قال مجاهد : نخرة أى مرفوعة ، كما قال تعالى : « عِظَامًا وَرُفَاتًا » ونخرة الريح بالضم : شدة هبوبها . والنخرة أيضا والنخرة مثال الهُزْءة : مقدم أنف الفرس والحمار والخنزير . يقال : هشم نخرته : أى أنفه . « قالوا تلك إذا نكزة خايسرة » أى رجعة خائبة ، كاذبة باطلة ، أى ليست كاتبه ، قاله الحسن وغيره . الربيع بن أنس : « خايسرة » على من كذب بها . وقيل : أى هى كرة خسران . والمعنى أهلها خاسرون ، كما يقال : تجارة رابحة أى يرج صاحبها . ولا شيء أخسر من نكزة تقتضى المصير إلى النار . وقال قتادة ومحمد بن كعب : أى لئن رجعنا أحياء بعد الموت لنحترق بالنار ، وإنما قالوا هذا لأنهم أودعوا بالنار . والكر : الرجوع . يقال : كره ، وكر بنفسه ، يتعدى ولا يتعدى . والكرة : المرة ، والجمع الكرات . « فلانما هى زجرة واحدة » ذكر جل ثناؤه سهولة البعث عليه فقال : « فلانما هى زجرة واحدة » . وروى الضحاك عن ابن عباس قال : نفخة واحدة « فلانما هى » أى الخلائق أجمعون « بالساهرة » أى على وجه الأرض ، بعد ما كانوا فى بطنها . قال الفراء : سميت بهذا الاسم ، لأن فيها نوم

الحبوان وسهرم . والعرب تسمى الفلاة ووجه الأرض ساهرة ، بمعنى ذات سهر ، لأنه يسهر فيها خوفا منها ، فوصفها بصفة ما فيها . وأستدل ابن عباس والمفسرون بقول أمية بن أبي الصلت :

وفيا لحم ساهرة وبحر . وما فاهوا به لهم مُقيم

وقال آخر يوم ذى قار لفرسه :

أقدم حجاج إنها الأسورة . ولا يهولنك رجل نادرة

فلانما قصرك رُب الساهرة . ثم تعود بعدها فى الحافرة

• من بعيد ما صرت عظاما نائرة •

وفى الصحاح . ويقال : الساهور : ظل الساهرة ، وهى وجه الأرض . ومنه قوله تعالى : « فإذا هم بالساهرة » ، قال أبو كبير المذلى :

يرتدّن ساهرةً كأنّ جيمها . وعيّمها أسداف ليل مظلم<sup>(٢)</sup>

ويقال : الساهور : كالنيل للقمير يدخل فيه إذا كُيف ، وأنشدوا قول أمية بن أبي الصلت :  
• قمر وساهور يسأل ويُسأل •

وأنشدوا لآخر فى وصف امرأة :

كانها عرق سام عند ضاربه . أو شقة خرجت من جوف ساهور<sup>(٥)</sup>

يريد شقة القمر . وقيل : الساهرة : هى الأرض البيضاء . وروى الضحاك عن ابن عباس قال : أرض من فضة لم يعص الله جل ثناؤه عليها قط خلقها حينئذ . وقيل : أرض جددها

(١) هذه الأبيات للهمدانى يوم القادسية وقد تقدم ذكرها . محاج : أسم فرس الشاعر . وفى اللسان مادة « نخر » أقدم أخانهم . ولا تهولك رموس . وفى السمين : بادره . (٢) الجلم بالجيم : التبت الذى قد ثبت وأرتفع قليلا ولم يتم كل التمام ، والسميم المكتمل التام من التبت . والأسداف : جمع سدف بالتحريك ، وهو ظلة الليل . (٣) هذا كاتزم العرب فى الجاهلية . (٤) وصدر البيت : لا نقص فيه غير أن خبيثة . (٥) كذا فى نسخ الأصل التى بأيدى بنا . والذى فى اللسان مادة « سهر » : أو ظفة .

الله يوم القيامة . وقيل : الساهرة أسم الأرض السابعة يأتي بها الله تعالى فيحاسب عليها الخلاق ، وذلك حين تبدل الأرض غير الأرض . وقال الثوري : الساهرة ، أرض الشام . وهب بن منبه : جبل بيت المقدس . عثمان بن أبي العاتكة : إنه أسم مكان من الأرض بعينه ، بالشام ، وهو الصقع الذي بين جبل أريحاء وجبل حسان يمدّه الله كيف يشاء . قتادة : هي جهنم أي فإذا هؤلاء الكفار في جهنم . وإنما قيل لها ساهرة ، لأنهم لا ينامون عليها حينئذ . وقيل : الساهرة : بمعنى الصحراء على شفير جهنم أي يوقفون بأرض القيامة ، فيدوم السهر حينئذ . ويقال : الساهرة ، الأرض البيضاء المستوية سميت ، بذلك ، لأن السراب يجرى فيها من قولهم عين ساهرة : جارية الماء ، وفي ضدها : نائمة ؛ قال الأشعث بن قيس :  
وساهرة يضيحى السرابُ مجللاً • لا قطارها قد جثتها منلماً  
أولأن سالكها لا ينام خوف المهلكة .

قوله تعالى : هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى ﴿١٥﴾ إِذْ نَادَتْهُ رَبُّهُ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى ﴿١٦﴾ أَذْهَبَ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى ﴿١٧﴾ فَقُلْ هَلْ لَّكَ إِلَٰهٌ أَن تَزْكَى ﴿١٨﴾ وَأَهْدِيكَ إِلَىٰ رَبِّكَ فَتَخْشَى ﴿١٩﴾ فَآرَاهُ الْآيَةَ الْكُبْرَى ﴿٢٠﴾ فَكَذَّبَ وَعَصَى ﴿٢١﴾ ثُمَّ أَدْبَرَ يَسْعَى ﴿٢٢﴾ فَحَشَرَ فَنَادَى ﴿٢٣﴾ فَقَالَ أَنَا رَبُّكُ الْأَعْلَى ﴿٢٤﴾ فَأَخَذَهُ اللَّهُ نَكَالَ الْآخِرَةِ وَالْأُولَى ﴿٢٥﴾ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَعِبْرَةً لِّمَن يَخْشَى ﴿٢٦﴾

قوله تعالى : ( هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى . إذا ناداه ربه بالوادي المقدس طوى ) أي قد جاءك وبلغك « حديث موسى » وهذا تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم . أي إن فرعون

كان أقوى من كفار عصره، ثم أخذناه، وكذلك هؤلاء . وقيل : « هل » بمعنى « ما »  
 أى ما أتاك . ولكن أخبرت به . فإن فيه عبرة لمن يخشى . وقد مضى من خبر موسى وفرعون  
 فى غير موضع ما فيه كفاية<sup>(١)</sup> . وفى « طوى » ثلاث قراءات . قرأ ابن محيصن وابن عامر  
 والكوفيون « طوى » منونا وأختره أبو عبيد خلفه الأسم . الباقون بغير تنوين ؛ لأنه معدول  
 مثل عُمروُقم ، قال الفراء : طوى : واد بين المدينة ومصر . قال : وهو معدول عن طاو،  
 كما عدل عمر عن عامر . وقرأ الحسن وعكرمة « طوى » بكسر الطاء، وروى عن أبي عمرو،  
 على معنى المقدس مرة بعد مرة . قاله الزجاج . وأنشد :

أَعَادِلْ إِنَّ اللّٰهَ يَنْصُرُكَ  
 عَلَىٰ طَوًى مِنْ غَيْكِ الْمُرْتَدِّ<sup>(٢)</sup>

أى هو لوم مكر على . وقيل : ضم الطاء وكسرهما لغتان، وقد مضى فى « طه »<sup>(٣)</sup> القول  
 فيه . ( أذهب إلى فرعون ) أى ناداه ربه ، لحذف ، لأن النداء قول . فكانه ، قال له  
 ربه « أذهب إلى فرعون » . ( إنه طوى ) أى جاوز القدر فى العصيان . وروى  
 عن الحسن قال : كان فرعون علجاً من همدان . وعن مجاهد قال : كان من أهل إصطخر .  
 وعن الحسن أيضاً قال : من أهل أضيهان ، يقال له ذو ظفر ، طوله أربعة أشبار .  
 ( فقل هل لك إلى أن تزكى ) أى تسلم تنظهر من الذنوب . وروى الضحاك عن ابن عباس  
 قال : هل لك أن تشهد أن لا إله إلا الله . ( وأهديك إلى ربك ) أى وأرشدك إلى  
 طاعة ربك ( فتخشى ) أى تخافه وتتقيه . وقرأ نافع وابن كثير « تزكى » بتشديد الزاى، على  
 إدغام التاء فى الزاى لأن أصلها تتركى . الباقون : « تزكى » بتخفيف الزاى على معنى طرح التاء . وقال  
 أبو عمرو : « تزكى » بالتشديد<sup>(٤)</sup> [تَصَدَّقْ بِ] الصدقة ، و« تزكى » يكون زكياً مؤنثاً . وإنما  
 دعا فرعون ليكون زكياً مؤنثاً . قال : فلهذا اخترنا التخفيف . وقال نصر بن جويرة :

(١) راجع ج ٧ ص ٢٥٦ فابعدا، وج ١١ ص ٢٠٠ فابعدا، وج ١٣ ص ٢٥٠ فابعدا .

(٢) قاله على بن زيد . (٣) راجع ج ١١ ص ١٧٥ .

(٤) الزيادة من الطبرى، وهى لازمة .

لما بعث الله موسى إلى فرعون قال له : « أذهب إلى فرعون » إلى قوله « وأهديك إلى ربك فتخشى » ولن يفعل ، فقال : يارب ، وكيف أذهب إليه وقد علمت أنه لا يفعل .  
 فأوحى الله إليه أن أمض إلى ما أمرتك به « فإن في السماء آتني عشر ألف ملك يطلبون علم القدر ، فلم يلفوه ولا يدركوه » ( فأراه الآية الكبرى ) أى العلامة العظمى وهى المعجزة .  
 وقيل : العصا . وقيل : اليد البيضاء تشرق كالشمس . وروى الضحاك عن ابن عباس : الآية الكبرى قال العصا . الحسن : يده وعصاه . وقيل : فلق البحر . وقيل : الآية إشارة إلى جميع آياته ومعجزاته . ( فكذب ) أى كذب نبي الله موسى ( وعصى ) أى عصى ربه عز وجل . ( ثم أدبر يسى ) أى ولّى مذبراً معريضا عن الإيمان « يسى » أى يعمل بالفساد فى الأرض . وقيل : يعمل فى نكاية موسى . وقيل : « أدبر يسى » هاربا من الحية . ( الحشر ) أى جمع أصحابه لينمؤه منها . وقيل : جمع جنوده للقتال والمহারبة ، والسحرة للمعارضة . وقيل : حشر الناس للحضور . ( فنادى ) أى قال لهم بصوت عال ( أنا ربكم الأعلى ) أى لا رب لكم فوق . ويروى : إن إبليس تصور لفرعون فى صورة الإنسان بمصر فى الحمام « فأنكره فرعون » فقال له إبليس « ويحك ! أما تعرفنى » قال : لا . قال : وكيف وأنت خلقتنى « ألت القائل أنا ربكم الأعلى » ذكره النعلبي فى كتاب المرائس . وقال عطاء : كان صنع لهم أصناما صغارا وأمرهم بعبادتها ، فقال أنا رب أصنامكم . وقيل : أراد القادة والسادة ، هو ربهم ، وأولئك هم أرباب السفلة . وقيل : فى الكلام تقديم وتأخير ، فنادى الحشر « لأن النداء يكون قبل الحشر » ( فاخذه الله نكال الآخرة والأولى ) أى نكال قوله : « ما علمت لكم من إله غيرى » وقوله بعد : « أنا ربكم الأعلى » قاله ابن عباس ومجاهد وعكرمة . وكان بين الكلمتين أربعون سنة « قاله ابن عباس » والمعنى : أمهله فى الأولى ، ثم أخذه فى الآخرة ، فمذهبه بكلثيه . وقيل : نكال الأولى : هو أن أغرقه ، ونكال الآخرة : العذاب فى الآخرة . وقاله قتادة وغيره . وقال مجاهد : هو عذاب أول عمره وآخره . وقيل : الآخرة قوله « أنا ربكم الأعلى » والأولى تكذيبه لموسى . عن قتادة أيضا .

و « نكّال » منصوب على المصدر المؤكّد في قول الزجاج، لأن معنى أخذه الله : نكّل الله به ،  
 فأخرج [ نكّال<sup>(١)</sup> ] مكان مصدر من معناه ، لا من لفظه . وقيل : نصب بزعم حرف الصفة ،  
 أى فآخذه الله بنكال الآخرة ، فلما نزع الخافض نُصب . وقال الفراء : أى أخذه الله أخذًا  
 نكالا ، أى للنكال . والنكال : اسم لما جعل نكالا للغير أى عقوبة له حتى يعتبر به . يقال :  
 نكّل فلان بفلان ، إذا تخنّنه عقوبة . والكلمة من الامتناع ، ومنه النكول من اليمين والنكّل  
 القيد . وقد مضى في سورة « المزمل » والحمد لله . ( <sup>(٢)</sup> إِنْ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةٌ ) أى اعتبارا وعظة .  
 ( لَنْ يَخْشَى ) أى يخاف الله عز وجل .

قوله تعالى : **إِنَّكُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أُمْ السَّمَاءَ بَنَاهَا** <sup>(٢٧)</sup> **رَفَعَ سَمَكَهَا**  
**فَسَوَّيْنَهَا** <sup>(٢٨)</sup> **وَأَغْطَشَ لَيْلَهَا وَأَخْرَجَ ضُحَاهَا** <sup>(٢٩)</sup> **وَالْأَرْضَ بَعْدَ**  
**ذَلِكَ دَحَاهَا** <sup>(٣٠)</sup> **أَخْرَجَ مِنْهَا مَاءَهَا وَمَرْعَاهَا** <sup>(٣١)</sup> **وَالْجِبَالَ**  
**أَرْسَاهَا** <sup>(٣٢)</sup> **مَتَاعًا لَّكُمْ وَلِأَنْعَمَ عَلَيْكُمْ** <sup>(٣٣)</sup>

قوله تعالى : ( **إِنَّكُمْ أَشَدُّ خَلْقًا** ) : يريد أهل مكة ، أى أخلقكم بعد الموت أشد  
 في تقديركم ( **أُم السَّمَاءَ** ) فمن قَدَر على السماء قَدَر على الإعادة ؛ كقوله تعالى : « خلّاق السموات  
 والأرض أكبر من خلق النّاس » وقوله تعالى : « أوليس الذى خلق السموات والأرض  
 بقادر على أن يخلق مثلهم » ، فعنى الكلام التّفريع والتّوبيخ . ثم وصف السماء فقال : ( **بَنَاهَا** )  
 أى رفعها فوقكم كالبناء . ( **رَفَعَ سَمَكَهَا** ) أى أعلى سقفها في الهواء . يقال : سَمَكَتِ الشَّيْءَ  
 أى رفَعته في الهواء ، وسَمَكَتِ الشَّيْءَ مُسَمُوكًا . أرتفع . وقال الفراء : كل شئ حمل شيئا من البناء  
 وغيره فهو سَمَك . وبناء مَسْمُوك وسَمَام مَيَامِك تَامِك أى عال ، والمسموكات : السّموات<sup>(٣٤)</sup> .  
 ويقال : أَشْتَمَك في الدّيم ، أى أصعد في الدرجة .

(١) زيادة تقتضها العبارة . (٢) راجع ص ٤٥ من هذا الجزء . (٣) الذى فى اللغة المسكات

كمكومات ورود كذلك فى الخبر . وصحح التاج أن المسوكات لغة لا لحن ، وبها ورد الخبر عن طريق آخر .

قوله تعالى: ﴿فَسَوَّاهَا﴾ أى خلقها خلقا مستويا، لا تفاوت فيه، ولا شقوق، ولا فُطُور.  
 ﴿وَأَغْطَشَ لَيْلَهَا﴾ أى جملة مظلمة، غَطَشَ الليلُ وأغْطَشَهُ الله، كقولك: ظَلِمَ [الليل] <sup>(١)</sup>  
 وأظلمه الله. ويقال أيضا: أغْطَشَ الليلُ بنفسه، وأغْطَشَهُ الله، كما يقال: أظلمَ الليلُ، وأظلمه  
 الله. والفَطَشُ والغَبَشُ: الظلمة. ورجل أغْطَشَ: أى أعمى، أو شبه به، وقد غَطَشَ، والمرأة  
 غَطْشَاءُ، ويقال: ليلة غَطْشَاءُ، وليلٌ أغْطَشَ. وفلاة غَطْشَى لا يُتَدَى لها، قال الأعشى:  
 وَيَهْمَاءُ بِاللَّيْلِ غَطْشَى الْفَلَا ■ عِ يُونِسَى صَوْتُ فَيَادِهَا <sup>(٢)</sup>  
 وقال الأعشى أيضا:

عَقَرْتُ لَهُمْ مَوَهِنًا نَاقَتِي ■ وَغَامِرُهُمْ مَدْلِيْهُمْ غَطْشَى

يعنى بغامرهم للبهيم، لأنه غمرهم بسواده. وأضاف الليل إلى السماء لأن الليل يكون بغروب  
 الشمس، والشمس مضاف إلى السماء، ويقال: نجوم الليل، لأن ظهورها بالليل. ﴿وَأَنجَرِ  
 مَحْجَاهَا﴾ أى أبرز نهارها وضوءها وشمسها. وأضاف الضحا إلى السماء كما أضاف إليها  
 الليل، لأن فيها سبب الظلام والضياء وهو غروب الشمس وطلوعها. ﴿وَالْأَرْضَ بَعْدَ  
 ذَلِكَ دَحَاهَا﴾ أى بسطها. وهذا يشير إلى كون الأرض بعد السماء. وقد مضى القول فيه  
 في أول «البقرة» عند قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا، ثُمَّ أَسْتَوَى  
 إِلَى السَّمَاءِ ■ مُسْتَوًى. وَالْعَرَبُ تَقُولُ: دَحَّوْتُ الشَّيْءَ أَدَحَوْهُ دَحَا: إِذَا بَسَطْتَهُ. وَيُقَالُ  
 لَعَسَ النِّعَامَةُ أُدْحِيَّ؛ لِأَنَّهُ مَبْسُوطٌ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ. وَقَالَ أُمِيَّةُ بْنُ أَبِي الصَّلْتِ:  
 وَبَتْ الْخَلْقَ فِيهَا إِذَا دَحَاهَا ■ فَهُمْ قُطَانُهَا حَتَّى التَّنَادِي <sup>(٣)</sup>  
 وَأَنشَدَ الْمَبْرَدُ:

دَحَاهَا فَلَمَّا رَأَاهَا أَسْتَوَتْ ■ عَلَى الْمَاءِ أَرْمَى طَلِيهَا الْجِبَالَا

(١) هذه الزيادة من اللسان عن الفراء، قال: ظلم الليل بالكسر وأظلم بمعنى.

(٢) الفيد بفتح الفاء وضما: ذكر اليوم.

(٣) راجع ج ١ ص ٢٥٥.

(٤) مضى هذا البيت في ج ١٥ ص ٣١٠ بلفظ: سكانها. والمعنى واحد.



وقيل : دحاها سواها ؛ ومنه قول زيد بن عمرو :

وَأَسْلَمْتُ وَجْهِي لِمَنْ أَسْلَمْتُ ■ لَهُ الْأَرْضُ تَحْمِلُ صَخْرًا ثَقِيلًا

دحاها فلما آستوت شدّها ■ بَابِيْدٍ وَأَرَسَى عَلَيْهَا الْجِبَالَ

وعن ابن عباس : خلق الله الكعبة ووضعها على الماء على أربعة أركان ■ قبل أن يخلق الدنيا بالف عام ، ثم دُحيت الأرض من تحت البيت . وذكر بعض أهل العلم أن « بعد » في موضع « مع » كأنه قال : والأرض مع ذلك دحاها ؛ كما قال تعالى ■ « عُلِّ بِمَدِّ ذَلِكَ زَيْنٌ » . ومنه قولهم : أنت أحق وأنت بعد هذا سبي الخلق ؛ قال الشاعر :

فَقُلْتُ لِمَا عَنِّي إِلَيْكَ فَاتَيْتِي ■ حَرَامٌ وَلِمَافِي بَعْدَ ذَلِكَ لَيْبٌ

أى مع ذلك لييب . وقيل : بعد ؛ بمعنى قبل ؛ كقوله تعالى : ■ ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر ■ أى من قبل الفرقان ؛ قال أبو نِزَارٍ الهذلي :

تَحَدَّثْتُ لِمَافِي بَعْدَ عَرْوَةٍ إِذْ نَجَّيَا ■ نِزَارُشُ وَبَعْضُ الشَّرَاهُونِ مِنْ بَعْضِ

وزعموا أن نِزَارَشا نجى قبل عروة . وقيل : « دحاها » : حرّتها وشققها ■ قاله ابن زيد . وقيل :

دحاها مهّدها للأقوات . والمعنى متقارب . وقراءة العامة « والأرض » بالنصب ، أى دحا

الأرض . وقرأ الحسن وعمر بن ميمون « والأرض » بالرفع ■ على الابتداء ؛ لرجوع الماء .

ويقال : دحا يدحو دحوا ودحى يدحى دحيا ؛ كقولهم : طغى يطنى ويطغى ويطغى ويطغى ،

ومحا يمحو ويمحى ، ولحى العود يلحى ويلحو ■ فمن قال : يدحو قال دحوت ومن قال يدحى

قال دحبت . ( أُنْجِرَ مِنْهَا ) أى أخرج من الأرض ( ماءها ) أى الميون المتفجرة بالماء .

( ومرعاه ) أى النبات الذى يُرْعَى . وقال القُتَيْبِيُّ : دل بشئيين على جميع ما أخرجه

من الأرض قوتا ومتاعا للأنام من العشب والشجر والحب والتمر والمصنف والخطب

واللباس والنار والملح ؛ لأن النار من الميدان والملح من الماء . ( والجبال أرساها ) قراءة

العامة « والجبال » بالنصب ، أى وأرسى الجبال « أرساها » يعنى : أثبتها فيها أو تادها لها . وقرأ

الحسن وعمر بن ميمون وعمر بن عبيد ونصر بن عاصم « وإلجبال » بالرفع على الابتداء .  
ويقال : هلا أدخل حرف العطف على « أخرج » فيقال : إنه حال بإضمار قد ، كقوله تعالى :  
« حصرت صدورهم » . ( متاعا لكم ) أى منفعة لكم . ( ولأنعامكم ) من الإبل والبقر والغنم .  
و « متاعا » نصب على المصدر من غير اللفظ ؛ لأن معنى « أخرج منها ماءها ومرعاها » أمتع  
بذلك . وقيل : نصب بإسقاط حرف الصفة تقديره لتستمتعوا به متاعا .

قوله تعالى : فَإِذَا جَاءَتِ الطَّامَّةُ الْكُبْرَى ﴿٢٤﴾ يَوْمَ يَتَذَكَّرُ  
الْإِنْسَانُ مَا سَعَى ﴿٢٥﴾ وَبُرِّزَتِ الْجَحِيمُ لِمَن يَرَى ﴿٢٦﴾

قوله تعالى : ( فإذا جاءت الطامة الكبرى ) أى الداهية العظمى ، وهى النفخة الثانية ،  
التي يكون معها البعث . قاله ابن عباس فى رواية الضحاك عنه ، وهو قول الحسن . وعن  
ابن عباس أيضا والضحاك : أنها القيامة ؛ سميت بذلك لأنها تطم على كل شئ ، نعم ما سواها  
لعظم هولها . أى قلبه . وفى أمثالهم :

• جرى الوادى فطم على القرى<sup>(١)</sup> •

المبرد : الطامة عند العرب الداهية التى لا تستطاع ، وإنما أخذت فيما أحسب من قولهم :  
طم الفرس طميا إذا استفرغ جهده فى الجرى ، وطم الماء إذا ملاء النهر كله . غيره : هى  
ماخوفة من طم السيل الزكية أى دفنها ، والطم : الدفن والعلو . وقال القاسم بن الوليد الحمدانى :  
الطامة الكبرى حين يساق أهل الجنة إلى الجنة وأهل النار إلى النار . وهو معنى قول مجاهد :  
وقال سفيان : هى الساعة التى يسلم فيها أهل النار إلى الزبانية . أى الداهية التى طمت  
وعظمت ، قال :

إن بعض الحب يعنى ويصم • وكذلك البغض أذهى وأطم

(١) القرى مجرى الماء فى الروضة والجمع أقرية وأقرا . وقربان • يضرب المثل عند تجاوز الشئ . حده .

(٢) الزكية : البئر • أى جرى سيل الوادى •

(يَوْمَ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ مَا سَعَى) أى ماعمل من خير أو شر . (وَبَرَزَتِ الْجَحِيمُ) أى ظهرت .  
 (لِيَنْ يَرَى) قال ابن عباس : يكشف عنها فيراها تنظي كل ذى بصيرة . وقيل : المراد الكافر  
 لأنه الذى يرى النار بما فيها من أصناف العذاب . وقيل : يراها المؤمن ليعرف قدر النعمة  
 ويصلى الكافر بالنار . وجواب « فإذا جاءت الطامة » محذوف أى إذا جاءت الطامة دخل  
 أهل النار النار وأهل الجنة الجنة . وقرأ مالك بن دينار : « وَبَرَزَتِ الْجَحِيمُ » . حكمة ،  
 وغيره : « لِيَنْ تَرَى » بالياء ، أى لمن تراه الجحيم ، أو لمن تراه أنت يا محمد . والخطاب له عليه  
 السلام ، والمراد به الناس .

قوله تعالى : فَأَمَّا مَنْ طَغَى ﴿٣٧﴾ وَآثَرَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ﴿٣٨﴾ فَإِنَّ  
 الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَى ﴿٣٩﴾ وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ  
 عَنِ الْهَوَى ﴿٤٠﴾ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى ﴿٤١﴾

قوله تعالى : ( فَأَمَّا مَنْ طَغَى . وآثر الحياة الدنيا ) أى تجاوز الحد فى العصبان . قيل :  
 نزلت فى النضر وأبنة الحارث ، وهى عامة فى كل كافر آثر الحياة الدنيا على الآخرة . وروى عن  
 يحيى بن أبى كثير قال : « من أخذ من طعام واحد ثلاثة ألوان فقد طغى . وروى جوير  
 عن الضحاك قال : « قال حذيفة : أخوف ما أخاف على هذه الأمة أن يؤثر ما يرون على  
 ما يعلمون . » (١) وروى أنه وجد فى الكتب : « إن الله جل ثناؤه قال : لا يؤثر عبد على دنياه على  
 آخرته » إلا ثبت عليه همومه وضيعته ، ثم لا أبالى فى أيها هلك . » (فإن الجحيم هى المأوى)  
 أى مأواه . والألف واللام بدل من الهاء . (وأما من خاف مقام ربه) أى حذر مقامه  
 بين يدي ربه . وقال الربيع : « مقامه يوم الحساب . وكان قتادة يقول : إن الله عز وجل مقاما  
 قد خافه المؤمنون . وقال مجاهد : هو خوفه فى الدنيا من الله عز وجل عند مواعاة الذنب

(١) فى ط : ما يعملون . (٢) كذا فى أ ، ح ، ز ، ل . وفى بعض الأصول : ومنهته .

فيقلع . نظيره : « وَلَمِنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّانٌ » . ( وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَى ) أى زجرها عن المعاصي والمحارم . وقال سهل : ترك الهوى مفتاح الجنة ؛ لقوله عز وجل : « وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَى » قال عبد الله بن مسعود : أنتم في زمان يقود الحق الهوى ، وسيأتى زمان يقود الهوى الحق ، فنعوذ بالله من ذلك الزمان . ( فإن الجنة هى المأوى ) أى المنزل . والآيتان نزلتا فى مصعب بن عمير وأخيه عامر بن عمير ، فروى الضحاك عن ابن عباس قال : « أما من طغى فهو أخ لمصعب بن عمير أمير يوم بدر ، فأخذته الأنصار فقالوا : من أنت ؟ قال : أنا أخو مصعب بن عمير ، فلم يشدوه فى الوثاق ، وأكرموه وبيتوه عندهم ، فلما أصبحوا حدثوا مصعب بن عمير حديثه ، فقال : ما هو لى بأخ ، شدوا أسيركم ، فإن أمه أكثر أهل البطحاء حليا ومالا . فأوتقوه حتى يموت أمه فى فداءه . » وأما من خاف مقام ربه « فمصعب بن عمير » وقى رسول الله صلى الله عليه وسلم بنفسه يوم أحد حين تفرق الناس عنه ، حتى نفذت المشاقص فى جوفه . وهى السهام ، فلما رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم متشعطا فى دمه قال : « عِنْدَ اللَّهِ أَحْسَنُكَ » وقال لأصحابه : « لَقَدْ رَأَيْتُهُ وَعَلَيْهِ بُرْدَانٌ مَا تَعْرِفُ قِيَمَتَهُمَا وَإِنْ شَرَاكَ نَعْلَيْهِ مِنْ ذَهَبٍ » . وقيل : إن مصعب ابن عمير قتل أخاه عامرا يوم بدر . وعن ابن عباس أيضا قال : نزلت هذه الآية فى رجلين : أبى جهل بن هشام المخزومى ومصعب بن عمير العبدرى . وقال السدى : نزلت هذه الآية « وأما من خاف مقام ربه » فى أبى بكر الصديق رضى الله عنه . وذلك أن أبابكر كان له غلام يأتية بطعام . وكان يسأله من أين أتيت بهذا ، فأناه يوما بطعام فلم يسأله وأكله . فقال له غلامه : لِمَ لَا تَسْأَلُنِي الْيَوْمَ ؟ فقال : نسيت ، فمن أين لك هذا الطعام . فقال : تكهنت لقوم فى الجاهلية فأعطوني . فقفاياه من ساعته وقال : يا رب ما بقى فى العروق فانت حبسته فتركت . « وأما من خاف مقام ربه » . وقال الكلبي : نزلت فى من هم بمصيبة وقدر عليها فى خلوة ثم تركها من خوف الله . ونحوه عن ابن عباس . يعنى من خاف عند المصيبة مقامه بين يدى الله ، فاتمى عنها . والله أعلم .

قوله تعالى : يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا ﴿٤٢﴾ فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرِنَهَا ﴿٤٣﴾ إِلَى رَبِّكَ مُنْتَهَاهَا ﴿٤٤﴾ إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرُ مَنْ يَخْشَاهَا ﴿٤٥﴾ كَانَتْهُمْ يَوْمَ بَرُونَهَا لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحَاهَا ﴿٤٦﴾

قوله تعالى : ( يسألونك عن الساعة أيان مُرْسَاهَا ) قال ابن عباس : سأل مشركو مكة رسول الله صلى الله عليه وسلم متى تكون الساعة استهزاء ، فأنزل الله عز وجل الآية . وقال عروة بن الزبير في قوله تعالى : ( فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرَاهَا ) ؟ لم يزل النبي صلى الله عليه وسلم يسأل عن الساعة ، حتى نزلت هذه الآية ( إِلَى رَبِّكَ مُنْتَاهَا ) . ومعنى « مُرْسَاهَا » أى قيامها . قال الفراء : رُسُوهَا قيامها رُسُو السفينة . وقال أبو عبيدة : أى منتهاها ، ومرسى السفينة حيث تنهى . وهو قول ابن عباس . الربيع بن أنس : متى زمانها . والمعنى متقارب . وقد مضى فى « الأعراف » بيان ذلك . ومن الحسن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لا تقوم الساعة إلا بغضبة بغضبها ربك » . « فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرَاهَا » أى فى أى شيء أنت يا محمد من ذكر القيامة والسؤال عنها ؟ وليس لك السؤال عنها . وهذا معنى ما رواه الزهري عن عروة بن الزبير قال : لم يزل النبي صلى الله عليه وسلم يسأل عن الساعة حتى نزلت « فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرَاهَا ؟ إِلَى رَبِّكَ مُنْتَاهَا » أى منتهى علمها ، فكانه عليه السلام لما أكثروا عليه سأل الله أن يعرفه ذلك ، فقيل له : لا تسأل ، فلست فى شيء من ذلك . ويجوز أن يكون إنكارا على المشركين فى مسألتهم له ، أى فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذَلِكَ حَتَّى يَسْأَلُوكَ بَيَانَهُ ، ولست ممن يعلمه . روى معناه عن ابن عباس . والدُّكْرَى بمعنى الذكر . « إِلَى رَبِّكَ مُنْتَاهَا » أى منتهى علمها ، فلا يوجد عند غيره علم الساعة ، وهو كقوله تعالى : « قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي » وقوله تعالى : « إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ » . ( إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرُ مَنْ يَخْشَاهَا ) :

(١) قال الفراء : كقولك قام العدل ، وقام الحق ، أى ظهر وثبت .

(٢) راجع ٨ ص ٣٣٥ فما بعدها .

أى غَوْفٌ، وَخَصَّ الإنذارَ بمن يَخْشَى، لأنهم المتتفعمون به، وإن كان منذرا لكل مكلف، وهو كقوله تعالى : « إنما تنذِر من أتبع الذِكرَ وَخَشِيَ الرحمنَ الْغَيْبِ » . وقراءة العامة « منذِر » بالإضافة غير منون ، طلب التخفيف ، وإلا فأصله التنوين ، لأنه للمستقبل وإنما لا ينون في الماضي . قال الفراء : يجوز التنوين وتركه ، كقوله تعالى : « بِالْبَيْعِ أَمْرُهُ » ، و « بِالْبَيْعِ أَمْرُهُ » و « مُوَهِّنُ كَيْدِ الْكَافِرِينَ » و « مُوَهِّنُ كَيْدِ الْكَافِرِينَ » والتنوين هو الأصل ، وبه قرأ أبو جعفر وشيبة والأعرج وأَبْنُ مُحِبِّصٍ وَحُمَيْدٌ وَعَبَّاسٌ عَنْ أَبِي عَمْرٍو « منذِرٌ » منونا، وتكون في موضع نصب ، والمعنى نصب ، إنما يتفعم بإنذارك من يخشى الساعة . وقال أبو علي : يجوز أن تكون الإضافة للماضي ، نحو ضارب زيد أمس ، لأنه قد قَلَّ الإنذار ، الآية رد على من قال : أحوال الآخرة غير محسوسة ، وإنما هي راحة الروح أو تأملها من غير حِسٍّ . « كَانَهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا » يعنى الكفار يَرَوْنَ الساعة ( لم يلبثوا ) أى فى دنياهم ، ( لَّا عِشْيَةٌ ) أى قدر عشيّة ( أو ضحاها ) أى أو قدر الضحا الذى يلى تلك العشيّة ، والمراد تقليل مدة الدنيا ، كما قال تعالى : « لم يلبثوا إلا ساعةً من نهارٍ » . وروى الضحاك عن ابن عباس : كأنهم يوم يَرَوْنَهَا لم يلبثوا إلا يوما واحدا . وقيل : « لم يلبثوا » فى قبورهم « لَّا عِشْيَةٌ أو ضحاها » وذلك أنهم استقصوا مدّة تَبَثُّمٍ فى القبور لما عاينوا من الهول . وقال الفراء : يقول القائل : وهل للعشيّة ضحّا؟ وإنما الضحا لصدر النهار، ولكن أضيف الضحا إلى العشيّة وهو اليوم الذى يكون فيه على عادة العرب « يقولون : آتيك الغداة أو عشيّتها » وآتيك العشيّة أو غداتها ، فتكون العشيّة فى معنى آخر النهار ، والغداة فى معنى أول النهار « قال : وأنشدنى بعض بنى عُقَيْل :

نَحْنُ صَبَحْنَا عَامِرًا فِي دَارِهَا • بُرْدًا تَمَادَى طَرَفَ نَهَارِهَا

• عِشْيَةُ اللَّيْلِ أَوْ سِرَارِهَا •

أراد : عِشْيَةُ اللَّيْلِ ، أو سِرَارُ الْعِشْيَةِ ، فهو أشد من آتيك الغداة أو صَبَاحُهَا .

## سورة عبس

مكية في قول الجميع ، وهي إحدى وأربعون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : عَبَسَ وَتَوَلَّى ﴿١﴾ أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى ﴿٢﴾ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّهُ يَزَّكَّى ﴿٣﴾ أَوْ يَذَّكَّرُ فَتَنْفَعَهُ الْذِّكْرَى ﴿٤﴾  
فيه ست مسائل :

الأولى - قوله تعالى : «عَبَسَ» أى كبح بوجهه ، يقال : عبس وبتسر . وقد تقدم .  
«وتولى» أى أعرض بوجهه «أن جاءه» «أن» فى موضع نصب لأنه مفعول له ، المعنى لأن جاءه الأعمى ، أى الذى لا يبصر بعينه . فروى أهل التفسير أجمع أن قوما من أشرف قريش كانوا عند النبي صلى الله عليه وسلم وقد طمع فى إسلامهم ، فأقبل عبد الله بن أم مكتوم ، فذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقطع عبد الله عليه كلامه ، فأعرض عنه ، ففيه نزلت هذه الآية . قال مالك : إن هشام بن عروة حدثه عن عروة ، أنه قال : نزلت «عبس وتولى» فى ابن أم مكتوم ؛ جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم بفعل يقول : يا محمد أمتدنى<sup>(١)</sup> ، وعند النبي صلى الله عليه وسلم رجل من غفلاء المشركين ، فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يعرض عنه ويُقبل على الآخر ، ويقول : «يا فلان ، هل ترى بما أقول بأسا» ؟ فيقول : [ لا والذمى<sup>(٢)</sup> ما أرى بما تقول بأسا ] ، فأنزل الله «عبس وتولى» . وفى الترمذى مسندا قال : حدثنا سعيد ابن يحيى بن سعيد الأموى «حدثنى أبى ، قال هذا ما عرضنا على هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة ، قالت : نزلت «عبس وتولى» فى ابن أم مكتوم الأعمى ، أتى رسول الله صلى الله عليه

(١) الرواية هنا وفى ابن العربى يا محمد . والمشهور فى التفسير يا رسول الله طمى مما طمك الله . وفى رواية :

يا رسول الله أرشدنى : كما سألنى للصف . (٢) الذمى : جمع ذمة وهى الصورة . يرد بها الأصنام .

(٣) ما بين المربعين ساقط من ب .

وسلم بفعل يقول : يا رسول الله أرشدني ، وعند رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل من عظماء المشركين ، بفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يُعرض عنه ، ويُقبل على الآخر ، ويقول : " أترى بما أقول بأسا " فيقول : لا ، ففي هذا نزلة ؛ قال : هذا حديث غريب .

الثانية — الآية عتاب من الله لنبيه صلى الله عليه وسلم في إعراضه وتوليهِ عن عبد الله ابن أم مكتوم . ويقال : عمرو بن أم مكتوم ، وأسم أم مكتوم حاتكة بنت عامر بن مخزوم . وعمرو هذا : هو ابن قيس بن زائدة بن الأصم ، وهو ابن خال خديجة رضى الله عنها . وكان قد تشاغل عنه برجل من عظماء المشركين ، يقال كان الوليد بن المغيرة . ابن العربي : قاله المالكية من علمائنا ، وهو يكنى أبا عبد شمس . وقال قتادة : هو أمية بن خلص وعنه : أبي بن خلف . وقال مجاهد : كانوا ثلاثة عتبة وشيبة ابنا ربيعة وأبي بن خلف . وقال عطاء عتبة بن ربيعة . سفيان الثوري : كان النبي صلى الله عليه وسلم مع عمه العباس . الزحشرى : كان عنده صناديد قريش : عتبة وشيبة ابنا ربيعة . وأبو جهل بن هشام ، والعباس بن عبد المطلب ، وأمية بن خلف ، والوليد بن المغيرة يدعوهم إلى الإسلام ، رجاء أن يُسلم بإسلامهم غيرهم . قال ابن العربي : أما قول علمائنا إنه الوليد بن المغيرة فقد قال آخرون إنه أمية بن خلف والعباس وهذا كله باطل وجهل من المفسرين الذين لم يتحققوا الدين ، ذلك أن أمية بن خلف والوليد كانا بمكة وابن أم مكتوم كان بالمدينة ، ما حضر منهما ولا حضرا معه ، وكان موتها كافرين ، أحدهما قبل الهجرة ، والآخر ببدر ، ولم يقصد قط أمية المدينة ، ولا حضر عنده مفردا ، ولا مع أحد .

الثالثة — أقبل ابن أم مكتوم والنبي صلى الله عليه وسلم مشتغل بمن حضره من وجوه قريش يدعوهم إلى الله تعالى ، وقد قوى طمعه في إسلامهم ، وكان في إسلامهم إسلام من وراءهم من قومهم ، بغاء ابن أم مكتوم وهو أعمى فقال : يا رسول الله علمني مما علمك الله ، وجعل يناديه ويكثر النداء ، ولا يدرى أنه مشتغل بغيره ، حتى ظهرت الكراهة في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم لقطعة كلامه ، وقال في نفسه : يقول هؤلاء : إنما أتباعه الضميان والسفلة



والعبد، فمَسَّ وأعرض عنه، فنزلت الآية . قال الثوري : فكان النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك إذا رأى ابن أم مكتوم يسقط له رداءه ويقول : « مرحبا بمن طابني فيه ربي » . ويقول : « هل من حاجة » ؟ واستخلفه على المدينة مرتين في غزوتين غزاهما . قال أنس : فرأيته يوم القادسية راكبا وعليه درع ومعه راية سوداء .

الرابعة — قال علماؤنا : ما فعله ابن أم مكتوم كان من سوء الأدب لو كان عالما بأن النبي صلى الله عليه وسلم مشغول بغيره ، وأنه يرجو إسلامهم ، ولكن الله تبارك وتعالى عاتبه حتى لا تنكسر قلوب أهل الصفة : أولعلم أن المؤمن الفقير خير من الغني ، وكان النظر إلى المؤمن أولى وإن كان فقيرا أصح وأولى من الأمر الآخر، وهو الإقبال على الأغنياء طمعا في إيمانهم، وإن كان ذلك أيضا نوعا من المصلحة، وعلى هذا يخرج قوله تعالى : « ما كان لينبي أن يكون له أسرى » ... الآية على ما تقدم . وقيل : إنما قصد النبي صلى الله عليه وسلم تأليف الرجل ، **لأنه** بما كان في قلب ابن أم مكتوم من الإيمان، كما قال : « إني لأصل الرجل وغيره أحب إلي منه ، مخافة أن يكبه الله في النار على وجهه » .

الخامسة — قال ابن زيد : إنما عيس النبي صلى الله عليه وسلم لابن أم مكتوم وأعرض عنه؛ لأنه أشار إلى الذي كان يقوده أن يكفه، فدفعه ابن أم مكتوم، وأبى إلا أن يكلم النبي صلى الله عليه وسلم حتى يعلمه، فكان في هذا نوع جفاء منه . ومع هذا أنزل الله في حقه على نبيه صلى الله عليه وسلم : « عيس وتولى » بلفظ الإخبار عن الغائب ، تعظيما له <sup>(١)</sup> ولم يقل : عيس وتوليت . ثم أقبل عليه بمواجهة الخطاب تأنيسا له فقال : « وما يدريك » أي يملكك **(لعله)** يعني ابن أم مكتوم **(يزكي)** بما استدعى منك تعليمه إياه من القرآن والدين، بأن يزداد طهارة في دينه « وزوال ظلمة الجهل عنه . وقيل : الضمير في « لعله » للكافر يعني إنك إذا طمعت في أن يزكي بالإسلام أو يدكر، فتقر به الذكرى إلى قبول الحق

(١) راجع ج ٨ ص ٤٥ فابعدا .

(٢) في ١، ح : تمليا .

وما يُدْرِكُ أن ما طمعت فيه كائن . وقرأ الحسن <sup>(١)</sup> « آَنَ جَاءَهُ الْأَعْمَى » بالمد على الاستفهام  
 فـ « أن » متعلقة بفعل محذوف دل عليه « ميس وتولى » التقدير: آَنَ جَاءَهُ أَرْضٌ عَنْهُ وَتَوَلَّى ؟  
 فيوقف على هذه القراءة على « وتولى » ، ولا يوقف عليه على قراءة الخبر، وهى قراءة العامة .  
 السادسة - نظير هذه الآية فى العتاب قوله تعالى فى سورة الأنعام : « وَلَا تَطْرُدِ  
 الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُم بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ » وكذلك قوله فى سورة الكهف : « وَلَا تَعُدُّ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ  
 تَرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا » وما كان مثله « والله أعلم . ( أَوْ يَذَّكَّرُ ) يتعظ بما تقول ( فتتفعه  
 الذِّكْرَى ) أى العظة . وقراءة العامة « فتتفعه » بضم الميم، عطفا على « يَزَكِّي » . وقرأ عاصم  
 وابن أبى إسحاق وعيسى « فتتفعه » نصبا . وهى قراءة السُّلَمِيِّ وَزَرَّ بْنَ حُبَيْشٍ ، على جواب  
 لعل ، لأنه غير موجب ، كقوله تعالى : « لعلَّ أبلغ الأسباب » ثم قال : « فاطَّلَعَ » .

قوله تعالى : أَمَّا مَنِ آمَنَ آمَنَ تَصَدَّقَى ﴿٦﴾ فَأَنْتَ لَهُ تَصَدَّقَى ﴿٧﴾  
 وَمَا عَلَيْكَ إِلَّا يَزَكِّي ﴿٨﴾ وَأَمَّا مَن جَاءَكَ يَسْعَى ﴿٩﴾ وَهُوَ يَخْشَى ﴿١٠﴾  
 فَأَنْتَ عَنْهُ تَلَهَّى ﴿١١﴾

قوله تعالى : ( أَمَّا مَنِ آمَنَ ) أى كان ذا ثروة وغنى ( فَأَنْتَ لَهُ تَصَدَّقَى ) أى تعرض  
 له ، وتُصْنِفِي لِكَلَامِهِ . والتصدى : الإصغاء ، قال الراعى :

تَصَدَّى لَوْضَاحٍ كَأَنِّ جَبِينَهُ ■ سِرَاجُ الدُّجَى يَنْجِي إِلَيْهِ الْأَسَاوِرُ <sup>(٢)</sup>

وأصله تَصَدَّدَ مِنَ الصَّدِّ ، وهو ما استقبلك ، وصار قبالتك ، يقال : دارى صَدْدَ داره  
 أى قبالتها ، يُصَبُّ عَلَى الظَّرْفِ . وقيل : من الصَّدَى وهو العطش . أى تعرض له كما يتعرض  
 العطشان للـ ، والمصاداة : المارضة . وقراءة العامة « تَصَدَّى » بالتخفيف ، على طرح التاء

(١) قال الزمخشري وقرأ « آَنَ » بهزتين وألف بينهما .

(٢) الإسوار (بكرس الهززة وضما) قائد الفرس ، وقيل : هو الجيد الرى بالسهم وقيل : هو الجيد الثبات على  
 ظهر الفرس ، والجمع أساوره وأساور .

الثانية تخفيفا . وقرا نافع وآبن مجيـض بالتشديد على الإدغام . (( وما عليك ألا يزكى )) أى لا يهتدى هذا الكافر ولا يؤمن ، إنما أنت رسول ، ما عليك إلا البلاغ .

قوله تعالى : (( وأما من جاءك يسعى )) يطلب العلم لله (( وهو يخشى )) أى يخاف الله . (( فانت عنه تلهى )) أى تعرض عنه بوجهك وتُسْغَل بغيره . وأصله تتلهى ، يقال : لهِيتُ عن الشيء ألهى : أى تشاغت عنه . والتلهى : التفاضل . ولهِيتُ عنه وتلّيتُ : بمعنى .

قوله تعالى : **كَلَّا إِنَّهَا تَذِكِرَةٌ ۝۱۱ فَنَسَاءٌ ذَكْرُهُ ۝۱۲ فِي صُحُفٍ مُّكْرَمَةٍ ۝۱۳ مَرْفُوعَةٍ مُّطَهَّرَةٍ ۝۱۴ بِأَيْدِي سَفَرَةٍ ۝۱۵ كِرَامٍ بَرَرَةٍ ۝۱۶**

قوله تعالى : (( كَلَّا إِنَّهَا تَذِكِرَةٌ )) « كَلَّا » كلمة ردع وزجر ، أى ما الأمر كما تفعل مع الفريقين ، أى لا تفعل بعدها منلها : من إقبالك على النهي ، وإعراضك عن المؤمن الفقير . والذي جرى من النهي صلى الله عليه وسلم كان ترك الأولى كما تقدم . ولو حُجِّل على صغيرة لم يبعد ، قاله القشيري . والوقف على « كَلَّا » على هذا الوجه : جائز . ويجوز أن تقف على « تَلْهَى » ثم تبدئ « كَلَّا » على معنى حقا . (( إِنَّهَا )) أى السورة أو آيات القرآن (( تَذِكِرَةٌ )) أى موعظة وتبصرة للخلق (( فَنَسَاءٌ ذَكْرُهُ )) أى آتِظ بالقرآن . قال الجرجاني : « إِنَّهَا » أى القرآن ، والقرآن مذكر إلا أنه لما جعل القرآن تذكرة ، أخرجته على لفظ التذكرة ، ولو ذكره لحاز ، كما قال تعالى في موضع آخر : « كَلَّا إِنَّهُ تَذْكِرَةٌ » . وبدل على أنه أراد القرآن قوله : « فَنَسَاءٌ ذَكْرُهُ » أى كان حافظا له غير ناس ، وذكر الضمير ، لأن التذكرة فى معنى الذكر والوعظ . وروى الضحاك عن آبن عباس فى قوله تعالى : « فَنَسَاءٌ ذَكْرُهُ » قال من شاء الله تبارك وتعالى ألمسه . ثم أخبر عن جلالة فقال : (( فى صُحُفٍ )) جمع صحيفة (( مُّكْرَمَةٍ )) أى عند الله ، قاله السدى . الطبرى : « مُّكْرَمَةٍ » فى الدين لما فيها من العلم والحِكم . وقيل : « مُّكْرَمَةٍ » لأنها نزل بها كرام الحفظة ، أو لأنها نازلة من اللوح المحفوظ . وقيل : « مُّكْرَمَةٍ »

لأنها نزلت من كريم : لأن كرامة الكتاب من كرامة صاحبه . وقيل : المراد كُتِبَ الأنبياء ؛  
 دليله : « إن هذا لفي الصحف الأولى : صحيف إبراهيم وموسى » . ( مرفوعة ) ربيعة  
 القدر عند الله . وقيل : مرفوعة عنده تبارك وتعالى . وقيل : مرفوعة في السماء السابعة .  
 قاله يحيى بن سلام . الطبري : مرفوعة الذكر والقدر . وقيل : مرفوعة عن الشبه والتناقض .  
 ( مطهرة ) قال الحسن : من كل دنس . وقيل : مصانة عن أن ينالها الكفار . وهو معنى  
 قول السدي . وعن الحسن أيضا : مطهرة من أن تنزل على المشركين . وقيل : أى القرآن  
 أثبت للملائكة في صحف يقرءونها فهي مكرمة مرفوعة مطهرة . ( بأيدي سقر ) أى  
 الملائكة الذين جعلهم الله سفراء بينه وبين رسله فهم بررة لم يتدنسوا بمصيبة . وروى  
 أبو صالح عن ابن عباس قال : هى مطهرة تجمل التطهير لمن حملها « بأيدي سقر » قال :  
 كتبة . وقاله مجاهد أيضا . وهم الملائكة الكرام الكاتبون لأعمال العباد في الأسفار ،  
 التى هى الكتب ، واحدهم : سافر ، كقولك : كاتب وكتبة . ويقال : سقرت أى كتبت  
 والكتاب : هو السفر ، وجمعه أسفار . قال الزجاج : وإنما قيل للكتاب سفر بكسر السين ،  
 وللكتاب سافر لأن معناه أنه يبين الشيء ويوضحه . يقال : أسفر الصبح : إذا أضاء ،  
 وسقرت المرأة : إذا كشفت النقاب عن وجهها . قال : ومنه سقرت بين القوم أسفير  
 سفارة : أصلحت بينهم . وقاله الفراء ، وأنشد :

فما أدع السفارة بين قومي      ولا أمشي بنش إن مشيتُ

والسفير : الرسول والمصلح بين القوم ، والجمع : سفراء ، مثل فقيه وفقهاء . ويقال للوزائين سفراء ،  
 بلغة البرانية . وقال قتادة : السفرة هنا هم القراء ، لأنهم يقرءون الأسفار . وعنه أيضا كقول  
 ابن عباس . وقال وهب بن منبه : « بأيدي سقر » كرام بررة هم أصحاب النبي صلى الله  
 عليه وسلم . قال ابن المبرق : لقد كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم سقر كرام  
 بررة . ولكن ليسوا بمرادين بهذه الآية ، ولا قاربوا المرادين بها ، بل هى لفظة مخصوصة  
 بالملائكة عند الإطلاق ، ولا يشاركهم فيها سواهم ، ولا يدخل معهم في متناولها غيرهم . وروى  
 (١) كذا في الأصول ، وهو مخالف لما في كتب اللغة . والصواب : ( مصونة ) . انظر تاج العروس .

في الصحيح عن عائشة رضى الله عنها ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « [مَثَلُ] <sup>(١)</sup>الَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَهُوَ حَافِظُهُ ، مَعَ السَّفَرَةِ الْكِرَامِ الْبَرَةِ ، وَمَثَلُ الَّذِي يَقْرُؤُهُ وَهُوَ يَتَعَاهَدُهُ ، وَهُوَ عَلَيْهِ شَدِيدٌ ، فَلَهُ أَجْرَانِ » متفق عليه ، واللفظ للبخارى . (كِرَامٍ) أى كرام على ربه ، قاله الكلبي . الحسن : كرام عن المعاصي ، فهم يرفعون أنفسهم عنها . وروى الضحاك عن ابن عباس في «كِرَامٍ» قال : يتكلمون أن يكونوا مع ابن آدم إذا خلا بزوجه ، أو تبرز لفاطمة . وقيل : أى يؤثرون منافع غيرهم على منافع أنفسهم . (بَرَّةٌ) جمع باز مثل كافر وكفرة . وساحر وسحرة ، وناجر وبجرة ، يقال : بر وباز إذا كان أهلاً للصدق ، ومنه برفلان في يمينه : أى صدق ، وفلان يبرّ خالقه ويتبره : أى يطيعه ، فمضى «بررة» مطيعون لله ، صادقون لله في أعمالهم . وقد مضى في سورة « الواقعة » قوله تعالى : « إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ فِي كِتَابٍ مَكْنُونٍ . لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ » <sup>(٢)</sup>أنهم الكرام البررة في هذه السورة .

قوله تعالى : قُتِلَ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرَهُ ﴿١٧﴾ مِنْ أَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ ﴿١٨﴾ مِنْ نُطْقَةٍ خَلَقَهُ فَقَدَرَهُ ﴿١٩﴾ ثُمَّ أَسْبَلَ سِرَّهُ ﴿٢٠﴾ ثُمَّ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرَهُ ﴿٢١﴾ ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنْشَرَهُ ﴿٢٢﴾ كَلَّا لَمَّا يَقِضْ مَا أَمَرَهُ ﴿٢٣﴾

قوله تعالى : (قُتِلَ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرَهُ) ١ . قُتِلَ : أى لُين . وقيل : مُدْب . والإنسان الكافر . روى الأعمش عن مجاهد قال : ما كان في القرآن : قُتِلَ الْإِنْسَانُ فلما عُني به الكافر . وروى الضحاك عن ابن عباس قال : نزلت في عتبة بن أبي لهب . وكان قد آمن ، فلما نزلت « والنجم » أردت ، وقال : آمنت بالقرآن كله إلا النجم ، فأنزل الله جل ثناؤه فيه : قُتِلَ الْإِنْسَانُ . أى لُمن عتبة حيث كفر بالقرآن ، ودعا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) الزيادة من صحيح البخارى

(٢) راجع ج ١٧ ص ٥٢٢

فقال : « اللَّهُمَّ سَلِّطْ عَلَيْهِ كَلْبَكَ أَسَدَ الْفَاضِرَةِ »<sup>(١)</sup> فخرج من فوره بتجارة إلى الشام ، فلما انتهى إلى الفاضرة تذكر دعاء النبي صلى الله عليه وسلم ، بفعل لمن معه ألف دينار إن هو أصبح حيا ، بفعلوه في وسط الرقعة . وجعلوا المتاع حوله ، فبينما هم على ذلك أقبل الأسد ، فلما دنا من الرجال وثب ، فإذا هو فوقه فزقه ، وقد كان أبوه نذبه وبكى وقال : ما قال عهد شيئا قَطُّ إلا كان . وروى أبو صالح عن ابن عباس « ما أكفره » أي شيء أكفره ؟ وقيل : « ما » تعجب ، ومادة العرب إذا تعجبوا من شيء قالوا : قاتله الله ما أحسنه ! وأنزله الله ما أظلمه . والمعنى : اعجبوا من كفر الإنسان لجميع ما ذكرنا بعد هذا . وقيل : ما أكفره بالله ونعمه مع معرفته بكثرة إحسانه إليه على التعجب أيضا ، قال ابن جريج : أي ما أشد كفره ! وقيل : « ما » استفهام أي أي شيء دعاه إلى الكفر ، فهو استفهام توبيخ . و « ما » تحتل التعجب ، وتحتل معنى أي ، فتكون استفهاما . ( من أي شيء خَلَقَهُ ) أي من أي شيء خلق الله هذا الكافر فيتكبر أي أعجبوا لخلقهِ . ( من نطفة ) أي من ماء يسير ميهن جماد ( خَلَقَهُ ) فلم يغلط في نفسه ؟ ! قال الحسن : كيف يتكبر من خرج من سبيل البول مرثين . ( فَقَدَرَهُ ) في بطن أمه . كذا روى الضحاك عن ابن عباس : أي قدر يديه ورجليه وعيبيه وسائر أراحه ، وحسنا ودميا ، وقصيرا وطويلا ، وشقيا وسعيدا . وقيل : « فَقَدَرَهُ » أي فسواه كما قال : « أكفرت بالذي خلقك من تراب ثم من نطفة ثم سواك رجلا » . وقال : « الذي خلقك فسواك » . وقيل : « فَقَدَرَهُ » أطوارا أي من حال إلى حال ، نطفة ثم علقه ، إلى أن تم خَلَقَهُ . ( ثم السبيل يسره ) قال ابن عباس في رواية عطاء وقتادة والسدي ومقاتل : يسره للخروج من بطن أمه . مجاهد : يسره لطريق الخير والشر . أي بين له ذلك . دليله « إنا هديناه السبيل » و « هديناه النجدين » . وقاله الحسن وعطاء وابن عباس أيضا في رواية أبي صالح عنه . وعن مجاهد أيضا قال : سبيل

(١) كذا لفظ الحديث في الأصول ورواية أبي حيان له : « اللهم أبث عليه كلبك بأكله » ثم قال : فلما انتهى إلى الفاضرة ... الخ .

الشقاء والسعادة . ابن زيد : سبيل الإسلام . وقال أبو بكر بن طاهر : يسر على كل أحد ما خلقه له ، وقدره عليه ؛ دليله قوله عليه السلام : « أعملوا فكل ميسر لما خلق له » .  
 ( ثم أماته فأقبره ) أى جعل له قبرا يوارى فيه إكراما ، ولم يجعله مما يُلقَى على وجه الأرض  
 ناكله الطير والعوا<sup>(١)</sup>ف . قاله الفراء . وقال أبو عبيدة : « أقبره » : جعل له قبرا ، وأمر أن يُقبر . قال أبو عبيدة : ولما قتل عمر بن هبيرة صالح بن عبد الرحمن : قالت بنو تميم ودخلوا عليه : أقبرنا صالحا فقال : دونكوه . وقال : « أقبره » ولم يقل قبره ؛ لأن القابر هو الدافن بيده ، قال الأعشى :

لو أنشدت ميتا إلى نحرها ■ عاش ولم يُنقل إلى قابرٍ

يقال : قبرت الميت : إذا دفنته ، وأقبره الله : أى صيره بحيث يُقبر ، وجعل له قبرا ؛ تقول العرب : برت ذنب البعير : وأبتره الله : وعضبت قرن النور ، وأعضبه الله : وطردت فلانا ، والله أطرده ، أى صيره طريدا . ( ثم إذا شاء أنشره ) أى أحياه بعد موته . وقراءة العامة « أنشره » بالالف . وروى أبو حيوة عن نافع وشعيب بن أبي حمزة « شاء نشره » بغير ألف ؛ لقئان فصيحتان بمعنى : يقال : أنشر الله الميت ونشره ؛ قال الأعشى :

حتى يقول الناس مما رأوا ■ يا عجباً للبیت الناشر

قوله تعالى : ( كَلَّا لَمَّا يَقِضْ مَا أَمَرُهُ ) قال مجاهد وقادة : « لَمَّا يَقِضْ » لا يقضى أحد ما أمر به . وكان ابن عباس يقول : « لَمَّا يَقِضْ ما أمره » لم يف بالميثاق الذى أخذ عليه فى صلب آدم . ثم قيل : « كَلَّا » ردع وزجر ، أى ليس الأمر : كما يقول الكافر ؛ فإن الكافر إذا أخبر بالنشور قال : « ولئن رُجعت إلى ربى إن لى عنده للحسنى » ربما يقول قد قضيت ما أمرت به . فقال : كَلَّا لم يقض شيئا بل هو كافر بى وبرسولى . وقال الحسن : أى حقا لم يقض : أى لم يعمل بما أمر به . و « ما » فى قوله : « لَمَّا » عماد للكلام : كقوله تعالى : « فيها رحمة من الله » وقوله : « عما قليل ليصبحن نادمين »

(١) العوا<sup>(١)</sup>ف : طلاب الرزق من الإنس والدراب والطير ؛ والمراد هنا : الوحوش والبهائم .

وقال الإمام ابن فورك : أى : كَلَّا لَمَّا يَقْضِ اللهُ هَذَا الْكَافِرَ مَا أَمَرَهُ بِهِ مِنَ الْإِيمَانِ ، بَلْ أَمَرَهُ بِمَا لَمْ يَقْضِ لَهُ . ابن الأنبارى : الْوَقْفُ عَلَى « كَلَّا » قَبِيحٌ ، وَالْوَقْفُ عَلَى « أَمَرَهُ » وَ « نَشَرَهُ » جَيِّدٌ ، ذِ « كَلَّا » عَلَى هَذَا بِمَعْنَى حَقًّا .

قوله تعالى : فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ ۚ ﴿٢٤﴾ أَنَا صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا ﴿٢٥﴾ ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا ﴿٢٦﴾ فَأَنْبَتْنَا فِيهَا حَبًّا ﴿٢٧﴾ وَعَبَا وَقَضْبًا ﴿٢٨﴾ وَزَيْتُونًا وَنَخْلًا ﴿٢٩﴾ وَحَدَاقٍ غُلْبًا ﴿٣٠﴾ وَفَكْهَةً وَأَبَا ﴿٣١﴾ مَتَعًا لَّكُمْ وَلِأَنْعَمِكُمْ ﴿٣٢﴾

قوله تعالى : ( فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ ) لما ذكر جل ثناؤه ابتداء خلق الإنسان ، ذكر ما يُسر من رزقه ، أى فلينظر كيف خَلَقَ اللهُ طَعَامَهُ . وهذا النظر نظر القلب بالفكر ، أى ليتدبر كيف خَلَقَ اللهُ طَعَامَهُ الذى هو قِوَامُ حَيَاتِهِ ، وكيف هِأَ لَهُ أسبابُ المعاش . يستعد بها للعاد . وروى عن الحسن ومجاهد قالا : « فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ » أى إلى مُدْخَلِهِ ومُخْرَجِهِ . وروى ابن أبى خيثمة عن الضحاك بن سفيان الكلابى قال : قال لى النبى صلى الله عليه وسلم : « يَا ضَحَّاكُ مَا طَعَامُكَ » قلت : يَا رَسُولَ اللهِ ! الْحَمُّ وَاللَبَنُ . قال : « ثُمَّ يَصِيرُ إِلَى مَاذَا » قلت إلى ما قد علمته ، قال : « فَإِنَّ اللهَ ضَرَبَ مَا يُخْرِجُ مِنْ بَنِ آدَمَ مَثَلًا لِلدُّنْيَا » . وقال أبى بن كعب : قال النبى صلى الله عليه وسلم : « إِنْ مَطَّعَ بَنُ آدَمَ جُعِلَ مَثَلًا لِلدُّنْيَا وَإِنْ قَرَّحَهُ وَمَلَّحَهُ فَأَنْظَرَ إِلَى مَا يَصِيرُ » . وقال أبو الوليد : سألت ابن عمر عن الرجل يدخل الخلَاءَ فينظر ما يخرج منه ، قال : يأتيه الملك فيقول أنظر ما تخرجت به إلى ما صار ؟

(١) قرحه : أى تبله ، من الفرح « وهو التابل الذى يطرح فى القدر ، كالكون والكربرة ونحو ذلك .

والمنى : إن المظم وإن تكلف الإنسان التنوق فى سنته وتطيبه فإنه عائد إلى حال بكره ويستفقد ، فكذلك الدنيا المهروس على عمارتها ونظم أسبابها راجعة إلى خراب وإدبار « النهاية » .



قوله تعالى : ﴿أَنَا صَبِينَا الْمَاءَ صَبًا﴾ قراءة العامة «إنا» بالكسر ، على الاستئناف . وقرأ الكوفيون ورؤيس عن يعقوب «أنا» بفتح الهمزة ، و «أنا» في موضع خفض على الترجمة عن الطعام ، فهو بدل منه «كأنه» قال : «فلينظر الإنسان إلى طعامه» إلى «أنا صبيننا» ، فلا يحسن الوقف على «طعامه» من هذه القراءة . وكذلك إن رفعت «أنا» بإضمار هو أنا صبيننا ؛ لأنها في حال رفعها مترجمة عن الطعام . وقيل : المعنى : لأنا صبيننا الماء ، فأخرجنا به الطعام ، أى كذلك كان . وقرأ الحسين بن علي<sup>(١)</sup> «أنى» بفتح الهمزة ، بمعنى كيف ؟ فنأخذ بهذه القراءة قال : الوقف على «طعامه» تام . ويقال : معنى «أنى» أين ، إلا أن فيها كناية عن الوجوه ؛ وتأويلها : من أى وجه صبيننا الماء ؛ قال الكبيت :

أنى ومن أين أبك الطرب<sup>(٢)</sup> • من حيث لا صوبة ولا ريب

«صبيننا الماء صبا» : يعنى الغيث والأمطار . (ثم شققنا الارض شقا) : أى بالنبات (فأنبتنا فيها حبا) أى قمحا وشعبيرا وسلتا<sup>(٣)</sup> وسائر ما يُحصَد ويدنر (وعبنا وقضباً) وهو القَتّ والعلف عن الحسن : سمي بذلك لأنه يُقَضَّب أى يقطع بعد ظهوره مرة بعد مرة . قال القتيبي ونعاب : وأهل مكة يسمون القَتّ القَضْب . وقال ابن عباس : هو الرطب لأنه يُقَضَّب من النخل : ولأنه ذكر العنب قبله . وعنه أيضا : أنه الفِصْفِصَة وهو القَتّ الرطب . وقال الخليل : القضب الفِصْفِصَة الرطبة . وقيل : بالسین ، فإذا يست فهو قَتٌّ . قال : والقضب : اسم يقع على ما يُقَضَّب من أغصان الشجرة ، لينخذ منها سهام أو قسي . ويقال : قَضْباً ، يعنى جميع ما يقضب ، مثل القَتّ والكُرَات وسائر البقول التى تقطع فينبت أصلها . وفي الصحاح والقضبة والقضب الرطبة • وهى الإسفست بالفارسية ، والموضع الذى يَنْهَتْ فيه مَقْضَبَة . (وزيتونا) وهى شجرة الزيتون (ونخلنا) يعنى النخيل (وحدائق) أى

(١) في ب «ز» : قرأ بعض القراء .

(٢) أبك : أتاك . الرب : معروف الدهر .

(٣) السل (بالضم) : ضرب من الشعير .

بساتين واحدها حديقة . قال الكلبي : وكل شيء أحيط عليه من نخيل أو شجر فهو حديقة ، وما لم يحيط عليه فليس بحديقة . ( غُلْبًا ) عظاما شجرها ۥ يقال : شجرة غُلْبَاء ، ويقال للأسد : الأغلب ۥ لأنه مُصَمِّتُ العنق ، لا يلتفت إلا جميعا ، قال العجاج :

مَا زِلْتُ يَوْمَ الْبَيْنِ أَلْوَى صَلِّي ۥ وَالرَّأْسَ حَتَّى صِرْتُ مِثْلَ الْأَغْلَبِ

ورجل أغلب بين الغلب إذا كان غليظ الرقبة . والأصل في الوصف بالغلب : الرقاب فاستعير ۥ قال قال عمرو بن معدى كرب :

يَمْشِي بِهَا غُلْبُ الرِّقَابِ كَأَنَّهُمْ • بُزْلُ كُيسَانَ مِنَ الْكُحَيْلِ جَلَالًا <sup>(١)</sup>

وحديقة غلباء : ملتفة وحدائق غلب . وأغْلَوْبُ العشب : يلفح وأتلف البعض بالبعض . قل ابن عباس : الغلب : جمع أغلب وغلباء وهى الغلاظ . وعنه أيضا الطوال . قتادة وابن زيد : الغلب : النخل الكرام . وعن ابن زيد أيضا وعكرمة : عظام الأوساط والجذوع . مجاهد : ملتفة . ( وفاكهة ) أى ما تأكله الناس من ثمار الأشجار كالتين والخوخ وغيرهما ( وأبًا ) هو ما تأكله البهائم من العشب ۥ قال ابن عباس والحسن : الأب : كل ما أنبتت الأرض ، مما لا يأكله الناس ۥ ما يأكله الآدميون هو الحصيد ۥ ومنه قول الشاعر فى مدح النبي صلى الله عليه وسلم :

لَهُ دَعْوَةٌ نَمِيونَةٌ رُيحُهَا الصَّبَا ۥ بِهَا يُنْبِتُ اللَّهُ الْحَصِيدَةَ وَالْأَبَا

وقيل : إنما سُمِّيَ أَبَا ۥ لأنه يُؤْبَأُ أى يُؤْتَمُّ وَيُنْتَجَعُ . والأب والأم : أخوان ۥ قال :

جِذْمَنَا قَيْسٌ وَنَجْمُ دَارِنَا ۥ وَلَنَا الْأَبُ بِهِ وَالْمَصْرَعُ <sup>(٢)</sup>

وقال الضحاك : والأب : كل شيء ينبت على وجه الأرض . وكذا قال أبو رزين : هو النبات . يدل عليه قول ابن عباس قال : الأب : ما تنبت الأرض مما يأكل الناس والأنعام .

(١) الكلبي : نوع من القطران تطلق به الإبل للحرب ولا يستعمل إلا مصفرا . وجل الهذابة : الذى تلبسه لثعان

به ۥ والجمع جلال وأجلال .

(٢) الجذم ( بكسر الجيم ) : الأصل . والمكرع : مقلع من الكرع ، أراد به الماء الصالح للشرب .

وعن ابن عباس أيضا وابن أبي طلحة : للأب : الثمار الرطبة . وقال الضحاك : هو التين خاصة . وهو محكي عن ابن عباس أيضا ، قال الشاعر :

لَمَلَّمْ مَرْتَعُ السَّوَا<sup>(١)</sup> ■ م والأب عندهم يُقَدَّر

الكلبي : هو كل نبات سوى الفاكهة . وقيل : الفاكهة : رطب الثمار ، والأب يابسها . وقال إبراهيم التيمي : سئل أبو بكر الصديق رضى الله عنه عن تفسير الفاكهة والأب فقال : أى سماء يُظَلَّى ، وأى أرض يُقَلَّى إذا قلت : فى كتاب الله ما لا أعلم . وقال أنس : سمعت عمر بن الخطاب رضى الله عنه قرأ هذه الآية ثم قال : كل هذا قد عرفناه ، فما الأب ؟ ثم رفع عصا كانت بيده وقال : هذا لَمَرُ الله التكلُّف ، وما عليك يا ابن أم عمر ألا تدرى ما الأب ؟ ثم قال : اتبعوا ما بُيِّنَ لكم من هذا الكتاب ، وما لا دفعوه . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " خُلِقْتُمْ مِنْ سَبْعٍ ، وَرِزْقْتُمْ مِنْ سَبْعٍ ، فَاسْبُحُوا اللَّهَ عَلَى سَبْعٍ " . وإنما أراد بقوله : " خُلِقْتُمْ مِنْ سَبْعٍ " بنى « مِنْ نَظْفَةٍ ، ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ، ثُمَّ مِنْ مُضْغَةٍ » الآية ، والرزق من سَبْعٍ وهو قوله تعالى : « فَانْبَتْنَا فِيهَا حَبًّا وَعُشْبًا » إلى قوله : « وَفَاكِهَةً » ، ثم قال : « وَأَبًّا » وهو يدل على أنه ليس برزق لابن آدم ، وأنه مما تختص به البهائم . والله أعلم . ( متاعا لكم ) نصب على المصدر المؤكَّد ، لأن إنبات هذه الأشياء إمتاع لجميع الحيوانات . وهذا ضرب من ضرب به الله تعالى لبعث الموتى من قبورهم ، كنبات الزرع بعد دُّثُوره ، كما تقدم بيانه فى غير موضع . ويتضمن آمتانا عليهم بما أنعم به ، وقد مضى فى غير موضع أيضا .

قوله تعالى : فَإِذَا جَاءَتِ الصَّاخَّةُ<sup>(٢٢)</sup> يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ<sup>(٢٣)</sup> وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ<sup>(٢٤)</sup> وَصَاحِبَتِهِ وَبَنِيهِ<sup>(٢٥)</sup> لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ<sup>(٢٦)</sup> وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ مُسْفِرَةٌ<sup>(٢٧)</sup> ضَاحِكَةٌ مُسْتَبْشِرَةٌ<sup>(٢٨)</sup> وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ عَلَيْهَا غَبَرَةٌ<sup>(٢٩)</sup> تَرْهَقُهَا قَتَرَةٌ<sup>(٣٠)</sup> أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرَةُ الْفَجَرَةُ<sup>(٣١)</sup>

(١) السوام والسائمة : المال الراعى من الإبل والغنم وغيرها .

قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا جَاءَتِ الصَّاعَةُ ﴾ لما ذكر أمر المعاش ذكر أمر المعاد، ليتروا له بالأعمال الصالحة، وبالإفاق مما آتته به عليهم . والصَّاعَةُ : الصبيحة التي تكون فيها القيامة ، وهي النفخة الثانية، تَصْخُغُ الْأَسْمَاعُ : أي تُصَبِّحُهَا فلا تسمع إلا ما يُدْعَى به للأحياء . وذكر ناس من المفسرين قالوا : تَصْبِيحُهَا الْأَسْمَاعُ ، من قولك : أصاخ إلى كذا : أي أستمع إليه ، ومنه الحديث : « ما من دابة إلا وهي مُصْبِخة يوم الجمعة شَقَقًا من الساعة إلا الجن والإنس » . وقال الشاعر :

يُصْبِحُ لِلنَّبَاةِ أَسْمَاعُهُ ■ إِصَاخَةُ الْمُنْشِدِ لِلْمُنْشِدِ

قال بعض العلماء : وهذا يؤخذ على جهة التسليم للقراء ، فأما اللغة فقتضاها القول الأول ، قال الخليل : الصَّاعَةُ : صبيحة تَصْخُغُ الْأَذَانُ صَحًّا أي تُصَبِّحُهَا بشدة وقعها . وأصل الكلمة في اللغة : الصَّكُّ الشديد . وقيل : هي مأخوذة من صَحَّه بالجر : إذا صَكَّه ، قال الرازي :

يا جارتِ هل لك أن تجالدي ■ جلادة كالصَّيك بالجلاليد

ومن هذا الباب قول العرب : حَقَّتْهُمُ الصَّاعَةُ وباتهم الباتة ، وهي الداهية . الطبري : وأحسبه من صَحَّ فلان فلانا : إذا أصم . قال ابن العربي : الصَّاعَةُ التي تُورِث الصَّمَمَ ، وإنما لمُسمَّية ، وهذا من بدع الفصاحة ، حتى لقد قال بعض حديثي الأسنان حديثي الأزمان :

■ أَصَمَّ بِكَ النَّاعِي وَإِنْ كَانَ أَسْمَعًا ■

وقال آخر :

أَصْمَتِي سِرُّهُمَ أَيَّامَ فُرْقَتِهِمْ ■ فهل سَمِعْتُمْ سِرَّ بُورِثِ الصَّمَا

لعمري إن صبيحة القيامة لمُسمَّية تُصَمِّمُ عن الدنيا ، وتُسمِّعُ أمور الآخرة .

قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ ﴾ أي يهرب ■ أي نجى الصَّاعَةُ في هذا اليوم الذي يهرب فيه من أخيه ، أي من موالاة أخيه ومكاملته ؛ لأنه لا يتفرغ لذلك ، لاشتغاله بنفسه ؛ كما قال بعده : ﴿ لِكُلِّ أَمْرٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ ﴾ أي يشغله عن غيره . وقيل : إنما يفر حذرا من مطالبتهم إياه ■ لما بينهم من التَّيَمَّات . وقيل : لتلايروا ما هو

(١) لم نجد كلام ابن العربي هذا في النسخة المطبوعة بطبعة السعادة من كتابه ( أحكام القرآن ) .

فيه من الشدة . وقيل : لعلمه أنهم لا ينفعون ولا يفتنون عنه شيئا ؛ كما قال : « يوم لا ينفي مولى عن مولى شيئا » . وقال عبد الله بن طاهر الأبهري : يفتر منهم لما تبين له من عجزهم وقلة حيلتهم ، إلى من يملك كشف تلك الكروب والمهموم عنه ، ولو ظهر له ذلك في الدنيا لما اعتمد شيئا سوى ربه تعالى . ( وصاحيته ) أى زوجته . ( وبنيه ) أى أولاده .

وذكر الضحاك عن ابن عباس قال : يفتر قابيل من أخيه هابيل ، وبقر النبي صلى الله عليه وسلم من أمه ، وإبراهيم عليه السلام من أبيه ، ونوح عليه السلام من أبنته ، ولوط من أمراته ، وآدم من سواة بنيه . وقال الحسن : أول من يفتر يوم القيامة من أبيه : إبراهيم ، وأول من يفتر من أبنته نوح ، وأول من يفتر من أمراته لوط . قال : فيرون أن هذه الآية نزلت فيهم وهذا فرار التبرؤ . ( لكل أمرئ منهم يومئذ شأن يغنيه ) . فى صحيح مسلم عن عائشة رضى الله عنها قالت : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « يُحْشَرُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حُفَاةً عُرَاةً غُرْلًا » قلت ، يا رسول الله ! الرجال والنساء جميعا ينظر بعضهم إلى بعض ؟ قال : « يا عائشة ، الأمر أشد من أن ينظر بعضهم إلى بعض » . خرجه الترمذى عن ابن عباس : أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « يُحْشَرُونَ حُفَاةً عُرَاةً غُرْلًا » فقالت امرأة : أينظر بعضنا ، أو يرى بعضنا عورة بعض ؟ قال : « يا فلانة » لكل أمرئ منهم يومئذ شأن يغنيه . قال : حديث حسن صحيح . وقراءة العامة بالغين المعجمة ؛ أى حال يشغله عن الأقرباء . وقرأ ابن محيصن وحُميد « يَغْنِيهِ » بفتح الياء ، وعين غير معجمة ؛ أى يعنيه أمره . وقال القتيبي : يعنيه : يصرفه ويصدّه عن قرابته ؛ ومنه يقال : أعني عن وجهك : أى أصرفه وأعني عن السفية ؛ قال خفاف :

سَيَعْنِيكَ حَرْبُ بَنِي مَالِكٍ • عَنْ الْفُحْشِ وَالْجَهْلِ فِي الْحَفْلِ

قوله تعالى : ( وجوه يومئذ مُسْفُوفَةٌ ) : أى مُشْرِقَةٌ مُضِيئَةٌ ، قد علمت ما لها من الفوز والنعيم ، وهى وجوه المؤمنين . ( ضاحكة ) أى مسرورة قريحة . ( مُسْتَبْشِرَةٌ ) : أى بما

أتاناها الله من الكرامة . وقال عطاء الخراساني : « مُسْفِرَةٌ » من طول ما أُغْبِرَتْ في سبيل الله جل ثناؤه . ذكره أبو نعيم . الضحاك : من آثار الوضوء . ابن عباس : من قيام الليل ؛ لما رُوي في الحديث : « من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار » يقال : أسفر الصبح إذا أضاء . ( ووجوه يومئذ عليها غبرة ) أي غبار ودخان ( ترهقها ) أي تشاها ( قِطْرَةٌ ) أي كسوف وسواد . كذا قال ابن عباس . وعنه أيضا : ذلة وشدة . والقتر في كلام العرب : الغبار ، جمع القطرة ، عن أبي حنيفة وأئند الفرزدق :

مُتَوَجِّعٌ يَرْدَاهُ الْمَلِكُ يَتَّبِعُهُ \* مَوْجٌ تَرَى فَوْقَهُ الرَّايَاتِ وَالْقَتَرَا

وفي الخبر : إن البهائم إذا صارت تراباً يوم القيامة حُولَ ذلك التراب في وجوه الكفار . وقال زيد بن أسلم : القطرة : ما أرتفعت إلى السماء ، والغبرة : ما انحطت إلى الأرض ، والغبار والغبرة : واحد . ( أولئك هم الكفرة ) جمع كافر ( الفجرة ) جمع فاجر وهو الكاذب المفتري على الله تعالى . وقيل : الفاسق ؛ [ يقال ] « فجر بفجورا : أي فسق ، وفجر : أي كذب . واصله : الميل ، والفاجر : المائل . وقد مضى بيانه والكلام فيه . والحمد لله وحده .

## سورة التكويد

مكية في قول الجميع . وهي تسع وعشرون آية

وفي الترمذي : عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من سره أن ينظر إلى يوم القيامة [ كأنه رأى عين ] فليقرأ إذا الشمس كورت ، وإذا السماء انفطرت ، وإذا السماء انشقت » . قال : هذا حديث حسن [ غريب ]<sup>(١)</sup> .

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ (١) وَإِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ (٢)  
وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ (٣) وَإِذَا الْعِشَارُ عُطِّلَتْ (٤) وَإِذَا الْوُحُوشُ  
حُشِرَتْ (٥) وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ (٦) وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ (٧)  
وَإِذَا الْمَوْءِدَةُ سُبِلَتْ (٨) بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ (٩) وَإِذَا الصُّحُفُ  
نُشِرَتْ (١٠) وَإِذَا السَّمَاءُ كُشِطَتْ (١١) وَإِذَا الْجَحِيمُ سُعِرَتْ (١٢)  
وَإِذَا الْجَنَّةُ أُزْلِفَتْ (١٣) عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا أُخْضِرَتْ (١٤)

قوله تعالى : (إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ) قال ابن عباس : تكويرها : إدخالها في العرش .  
والحسن : ذهاب ضوئها . وقاله قتادة ومجاهد : وروى عن ابن عباس أيضا . سعيد بن  
جبير : كُوِّرَتْ . أبو عبيدة : كورت مثل تكوير الهامة ، تلف فتمحى . وقال الربيع بن خثيم :  
« كورت » رُمِيَ بها ، ومنه : كؤرتة فتكؤر ، أى سقط .

قلت : وأصل التكوير : الجمع ، مأخوذ من كَار الهامة على رأسه يَكُورُها أى لاثها وجمعها  
فهى نُكُورٌ ويمحى ضوءها ، ثم يرمَى بها في البحر . والله أعلم . وعن أبي صالح : كؤرت :  
نَكَّسَتْ . (وَإِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ) أى تهاقت وتناثرت . وقال أبو عبيدة : انصَبَّتْ كما  
تنصبُّ العُقاب إذا انكسرت . قال المصباح يصف صقرا :  
(١١)

أَبْصَرَ خِرْبَانُ فُضَاءً فَانْكَدَرَ ■ تَقْضَى الْبَايَ إِذَا الْبَايَ كَمَرُ

(١) هكذا البيت في نسخ الأصل التي بأيدينا والذي في ديوان المصباح رواية الأصبهى نسخة الشنيطي . قال يدمح  
عمرو بن عبيد الله بن مصر : قد جبر الدين الإله الجبر . إلى أن قال :

دَانِي جَنَاحِهِ مِنَ الطُّورِ فَرُ ■ تَقْضَى الْبَايَ إِذَا الْبَايَ كَمَرُ

أَبْصَرَ خِرْبَانُ فُضَاءً فَانْكَدَرَ ■ شَاكَ الْكَلَالِبُ إِذَا أَمْرَى أَطْفَرُ

الطور : الجبل ، ومعنى هنا الشام . يقول : انقض ابن مصر اقضاضة من الشام . انقضاض الباي ضم جناحيه . وخربان :  
جمع خرب ، وهو ذكر الجباري ، والكلايب المخاب . وأطفر : أصله اظفر ، فأبدلت التاء طاء ، فأدغمت في الظاء .

وروى أبو صالح عن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لا يبقى في السماء يومئذ نجم إلا سقط في الأرض ، حتى يفزع أهل الأرض السابعة مما لقيت وأصاب العليا " ، يعنى الأرض . وروى الضحاك عن ابن عباس قال : تساقطت ؛ وذلك أنها قناديل معلقة بين السماء والأرض بسلاسل من نور \* وتلك السلاسل بأيدي ملائكة من نور ، فإذا جاءت النفخة الأولى مات من في الأرض ومن في السموات ، فتناثرت تلك الكواكب وتساقطت السلاسل من أيدي الملائكة \* لأنه مات من كان يمسكها . ويحتمل أن يكون أنكدارها طمس آثارها . وسميت النجوم نجوما لظهورها في السماء بضوئها . وعن ابن عباس أيضا : أنكدرت تغيرت فلم يبق لها ضوء لزوالتها عن أماكنها . والمعنى متقارب . ( وإذا الجبال سُيِّرَتْ ) يعنى قُلِّمَتْ من الأرض ، وسيرت في الهواء ؛ وهو مثل قوله تعالى : « يوم نسيرُ الجبال وترى الأرض بارزة » . وقيل : سيرها تحوّلها عن منزلة المجارة ، فتكون كثيبا مهيبا \* أى وملا سائلا \* وتكون كالعين ، وتكون هباء منثورا ، وتكون سرايا ، مثل السراب الذى ليس بشئ . وعادت الأرض قاعا صفصفا لا ترى فيها عوجا ولا أمنا . وقد تقدم في غير موضع ( وإذا العشار عُطِّلَتْ ) أى النوق الحوامل التى في بطونها أولادها ، الواحدة عُشْرَاء ، أو التى أقر عليها في الحمل عشرة أشهر ، ثم لا يزال ذلك اسمها حتى تضع ، وبعد ما تضع أيضا . ومن مادة العرب أن يسموا الشيء باسمه المتقدم وإن كان قد جاوز ذلك ؛ يقول الرجل لفرسه وقد قرح : هاتوا مُهْرِي ، وقربوا مُهْرِي ، يسميه بتقدم اسمه ؛ قال عنترة :  
لا تذكري مُهْرِي وما أطمعته \* فيكون جِلْدِكَ مثل جِلْدِ الأجر  
وقال أيضا :

\* وَحَمَلْتُ مُهْرِي وَسَطَهَا فضاها \*<sup>(١٣)</sup>

وإنما خص العشار بالذكر ؛ لأنها أعز ما تكون على العرب ، وليس يعطّلها أهلها إلا حال القيامة . وهذا على وجه المثل ؛ لأن في القيامة لا تكون نافقة عُشْرَاء ، ولكن أراد به المثل ؛ أن هول

(١) في ١ ، ح ، و : وزاها .

(٢) راجع ج ١١ ص ٢٤٥ .

\* وضرت قرني كبشها فجدلا \*

(٣) مدرة .



يوم القيامة بحال لو كان للرجل ناقة عُشْرَاءُ لِعَطَّلَهَا وَاشْتَغَلَ بِنَفْسِهِ ، وَقِيلَ : لَأَنَّهُمْ إِذَا قَامُوا مِنْ قُبُورِهِمْ ۖ وَشَاهَدَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا ۖ وَرَأَوْا الْوُحُوشَ وَالْدَوَابَّ مَحْشُورَةً ۖ وَفِيهَا عِشَارُهُمُ الَّتِي كَانَتْ أَنْفُسُ أَمْوَالِهِمْ ، لَمْ يَعْثُوبُوا بِهَا ۖ وَلَمْ يَهْتَمُّهُمْ أَمْرُهَا . وَخُوطِبَتِ الْعَرَبُ بِأَمْرِ الْعِشَارِ ؛ لِأَنَّ مَا لَهَا وَعَيْشُهَا أَكْثَرُ مِنَ الْإِبِلِ . وَرَوَى الضَّحَّاكُ عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ : عَطَّلَتْ : عَطَّلَهَا أَهْلُهَا ، لَأَسْتَغْلَمَ بِأَنْفُسِهِمْ . وَقَالَ الْأَعْمَشُ :

هُوَ الْوَاحِبُ الْمِائَةِ الْمُصْطَفَا ۖ إِمَّا مَخَاضًا وَإِمَّا عِشَارًا

وقال آخر :

تَرَى الْمَرْءَ مَهْجُورًا إِذَا قَلَّ مَالُهُ • وَبَيْتُ الْغِنَى يُهْدَى لَهُ وَيُزَارُ  
وَمَا يَنْفَعُ الزُّوَارَ مَالٌ مَرْزُورِهِمْ \* إِذَا سَرَحَتْ<sup>(١)</sup> شَوْلُ لَهُ وَعِشَارُ

يُقَالُ : نَاقَةُ عُشْرَاءَ ، وَنَاقَتَانِ عُشْرَاوَانِ ، وَنَوْقُ عِشَارٍ وَعُشْرَاوَاتُ ، يَبْدُلُونَ مِنْ هَمْزَةِ التَّائِيثِ وَآوَا . وَقَدْ عَشَّرَتِ النَّاقَةُ تَعَشِيرًا : أَيِ صَارَتْ عُشْرَاءً . وَقِيلَ : الْعِشَارُ : السَّحَابُ يُعْطَلُ مِمَّا يَكُونُ فِيهِ وَهُوَ الْمَاءُ فَلَا يُمْطَرُ ۖ وَالْعَرَبُ تَنْسِبُ السَّحَابَ بِالْحَامِلِ . وَقِيلَ : الدِّبَارُ تُعْطَلُ فَلَا تُسَكِّنُ . وَقِيلَ : الْأَرْضُ الَّتِي يُعْشَرُ زَرْعُهَا تَعْطَلُ فَلَا تَزْرَعُ . وَالْأَوَّلُ أَشْهَرُ ، وَعَلَيْهِ مِنَ النَّاسِ الْأَكْثَرُ . ﴿ وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ ﴾ أَيِ جُمِعَتْ وَالْحَشَرُ : الْجَمْعُ . عَنِ الْحَسَنِ وَقَتَادَةَ وَغَيْرِهِمَا . وَقَالَ أَبُو عَبَّاسٍ : حَشَرَهَا : مَوْتَهَا . رَوَاهُ عَنْهُ عِكْرَمَةُ . وَحَشَرَ كُلَّ شَيْءٍ : أَلَمَاتُ غَيْرِ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ ، فَإِنَّهُمَا يُؤَافِيَانِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ . وَعَنْ أَبِي عَبَّاسٍ أَيْضًا قَالَ : يُحْشَرُ كُلُّ شَيْءٍ حَتَّى الذُّبَابُ . قَالَ أَبُو عَبَّاسٍ : تَحْشَرُ الْوُحُوشُ غَدًا : أَيِ تَجْمَعُ حَتَّى يَقْتَصَّ لِبَعْضِهَا مِنْ بَعْضٍ ، فَيَقْتَصُّ لِلْجَمَاءِ مِنَ الْقَرْنَاءِ ، ثُمَّ يُقَالُ لَهَا كَوْنِي تَرَابًا فَتَمُوتُ . وَهَذَا أَصَحُّ رَوَاهُ عَنْهُ عِكْرَمَةُ ، وَقَدْ بَيَّنَّا فِي كِتَابِ ۖ التَّذَكُّرَةِ ۖ مُسْتَوْفَى ۖ وَمِثْلُ فِي سُورَةِ «الْأَنْعَامِ» بَعْضُهُ . أَيِ إِنْ الْوُحُوشَ إِذَا كَانَتْ هَذِهِ حَالَهَا فَكَيْفَ بَنَى آدَمَ . وَقِيلَ : عُنيَ بِهَذَا أَنَّهُا مَعَ نَفْثَتِهَا الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَتَتَدَدُّهَا

في الصحارى تنضم غدا إلى الناس من أهوال ذلك اليوم . قال معناه أبي بن كعب .  
 ( وإذا البحار فجُجرت ) أى ملئت من الماء . والعرب تقول : سَجَرَتِ الحوضُ أَسْجَرَهُ  
 سَجْرًا ، إذا ملأته ، وهو مسجور ، والمسجور والساجر في اللغة : الملائن . وروى الربيع بن خيثم :  
 « سَجَرَتِ » فاضت وملئت . وقاله الكلبي ومقاتل والحسن والضحاك . قال ابن أبي زمنين :  
 « سَجَرَتِ » حقيقة ملئت ، فيفيض بعضها إلى بعض ، فتصير شيئًا واحدًا . وهو معنى قول الحسن .  
 وقيل : أرسل عذبها على مالحتها ، ومالحتها على عذبها ، حتى امتلأت . عن الضحاك ومجاهد :  
 أى بُحِرَتِ فصارت بحرا واحدا . القشيري : وذلك بأن يرفع الله الحاجر الذى ذكره في قوله  
 تعالى : « بينهما برزخ لا يبغيان » ، فإذا رفع ذلك البرزخ تجرت مياه البحار ، فعمت  
 الأرض كلها ، وصارت البحار بحرا واحدا . وقيل : صارت بحرا واحدا من الحميم لأهل  
 النار . وعن الحسن أيضا وقتادة وابن حبان : تيس فلا يبقى من مائها قطرة . القشيري :  
 وهو من سَجَرَتِ التنور أسْجَرَهُ سَجْرًا : إذا أحميته ، وإذا سُلِطَ عليه الإيقاد نشف ما فيه من  
 الرطوبة ، وتُسِيرُ الجبال حينئذ « وتصير البحار والأرض كلها بساطا واحدا ، بأن يُمَلَأَ مكان  
 البحار بتراب الجبال . وقال النحاس : وقد تكون الأقوال متفقة ، يكون تيس من الماء  
 بعد أن يفيض ، بعضها إلى بعض ، فتقلب نارا .

قلت : ثم تُسِيرُ الجبال حينئذ ، كما ذكر القشيري « والله أعلم . وقال ابن زيد وشمر وعطية  
 وسفيان وهب وأبي وعلى بن أبي طالب وابن عباس في رواية الضحاك عنه : أوقدت  
 فصارت نارا . قال ابن عباس : يُكْوَرُ الله الشمس والقمر والنجوم في البحر . ثم يبعث  
 الله عليها ريحا دُبورًا ، فتنفخه حتى يصير نارا . وكذا في بعض الحديث : « يأمر الله جل ثناؤه  
 الشمس والقمر والنجوم فينثرون في البحر ، ثم يبعث الله جل ثناؤه الدبور فيسجرها نارا ، فتلك  
 نار الله الكبرى ، التى يعذب بها الكفار » . قال القشيري : قيل في تفسير قول ابن عباس  
 « سَجَرَتِ » أوقدت ، يحتمل أن تكون جهنم في قُور من البحار ، فهى الآن غير مسجورة  
 لغوام الدنيا ، فإذا آقضت الدنيا سَجَرَتِ ، فصارت كلها نارا يدخلها الله أهلها . ويحتمل أن  
 تكون تحت البحر نار ، ثم يوقد الله البحر كله فيصير نارا . وفى الخبر : البحر نار فى نار .

وقال معاوية بن سعيد : بحر الروم وسط الأرض ، أسفله آبار مطبقة بئحاس يُسَجَّر نارا يوم القيامة . وقيل : تكون الشمس في البحر . فيكون البحر نارا بحر الشمس . ثم جميع ما في هذه الآيات يجوز أن يكون في الدنيا قبل يوم القيامة ويكون من أشراطها ، ويجوز أن يكون يوم القيامة ، وما بعد هذه الآيات فيكون في يوم القيامة .

قلت : روى عن عبد الله بن عمرو : لا يتوضأ بماء البحر لأنه طَبَقَ جَهَنَّم . وقال أبي بن كعب : ست آيات من قبل يوم القيامة : بينا الناس في أسواقهم ذهب ضوء الشمس وبدأت النجوم فتحيروا وذهشوا . فبينما هم كذلك ينظرون إذ تناثرت النجوم وتساقطت . فبينما هم كذلك إذ وقعت الجبال على وجه الأرض ، فتحزكت واضطربت واحترقت ، فصارت هباء منثورا ، ففرغت الإنس إلى الجن والجن إلى الإنس ، واختلطت الدواب والوحوش والهوام والطير ، وماج بعضها في بعض ؛ فذلك قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ ﴾ ثم قالت الجن للإنس : نحن نأتيكم بالخبر ، فانطلقوا إلى البحار فإذا هي نار تأبج . فبينما هم كذلك تصدعت الأرض صدعة واحدة إلى الأرض السابعة السفلى ، وإلى السماء السابعة العليا ، فبينما هم كذلك إذ جاءتهم ريح فأماتهم . وقيل : معنى « تُجْبَرَت » : هو حُمرة ماؤها ، حتى تصير كالدَّم ؛ مأخوذ من قولهم : عين تجبرأ : أى حمراء . وقرأ ابن كثير « تُجْبَرَت » وأبو عمرو أيضا ، إخبارا عن حالها مرة واحدة . وقرأ الباقر بالتشديد إخبارا عن حالها في تكرير ذلك منها مرة بعد أخرى .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ ﴾ قال النعمان بن بشير : قال النبي صلى الله عليه وسلم « وإذا النفوس زُوِّجَتْ » قال : « يُقَرَّن كل رجل مع كل قوم كانوا يعملون كعمله » . وقال عمر بن الخطاب : يُقَرَّن الفاجر مع الفاجر ، ويقرّن الصالح مع الصالح . وقال ابن عباس : ذلك حين يكون الناس أزواجا ثلاثة ، السابقون زوج — يعنى صنفًا — وأصحاب اليمين زوج . وأصحاب الشمال زوج . وعنه أيضا قال : زُوِّجَتْ نفوس المؤمنين بالحوور العين ، وقُرّن الكافر

بالشياطين، وكذلك المنافقون . وعنه أيضا : قُرِنَ كل شكل بشكله من أهل الجنة وأهل النار ، فيضم المَبْرز في الطاعة إلى مثله ، والمتوسط إلى مثله ، وأهل المعصية إلى مثله ؛ فالترويج أن يُقرن الشيء بمثله ؛ والمعنى : وإذا النفوس قُرِنت إلى أشكالها في الجنة والنار . وقيل : يضم كل رجل إلى من كان يلزمه من ملك وسُلطان « كما قال تعالى : « احشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ » . وقال عبد الرحمن بن زيد : جُعِلُوا أزواجا على أشباه أعمالهم ليس بترويح ، أصحاب اليمين زوج ، وأصحاب الشمال زوج ، والسابقون زوج ؛ وقد قال جل ثناؤه : « احشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ » أى أشكلهم . وقال عكرمة : « وإذا النفوس زُوِّجَتْ » قرنت الأرواح بالأجساد ؛ أى ردت إليها . وقال الحسن : ألحق كل امرئ بشيعته : اليهود باليهود ، والنصارى بالنصارى ، والمجوس بالمجوس ، وكل من كان يعبد شيئا من دون الله يُلْحَقُ بعضهم ببعض ، والمنافقون بالمنافقين ، والمؤمنون بالمؤمنين . وقيل : يُقرن الغاوى بمن أغواه من شيطان أو إنسان ، على جهة البغض والعداوة . ويقرن المطيع بمن دعاه إلى الطاعة من الأنبياء والمؤمنين . وقيل : قُرِنت النفوس بأعمالها ، فصارت لاختصاصها به كالترويح .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ . بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ ﴾ الموءودة المقتولة ؛ وهى الجارية تدفن وهى حية ، سميت بذلك لما يطرح عليها من التراب ، فيؤودها أى يثقلها حتى تموت ؛ ومنه قوله تعالى : « وَلَا يَأْوُدُهُ حِفْظُهُمَا » أى لا يثقله ؛ وقال متم بن نويرة :

وموءودة مقبورة في مفازية • بأمتها مَوْسُودَةٌ لم يُمَهَّدْ<sup>(١)</sup>

وكانوا يدفنون بناتهم أحياء لخصلتين ؛ إحداهما كانوا يقولون إن الملائكة بنات الله ، فالحقوا البنات به . الثانية إما مخافة الحاجة والإملاق ، وإما خوفا من السبي والاسترقاق . وقد مدنى

(١) كذا روى البيت ونسب إلى متم بن نويرة فى الأصول • ونسبه الحسان وشرح القاموس مادة (عوز) إلى

حسان رضى الله عنه وروى فيها :

وموءودة مقبورة فى معاوز • بأمتها مرموسة لم توضع

والآمة • ما يعلق جرة المولود إذا سقط من بطن أمه • والمعاوز • ثرق يلف بها الصبي •

(١)

في سورة « النحل » هذا المعنى، عند قوله تعالى : « أَمْ يَدُسُّهُ فِي التُّرَابِ » مستوفى . وقد كان ذوو الشرف منهم يمتنعون من هذا ، ويمنعون منه ، حتى آفتخر به أفرزدق ، فقال :

وَمِنَّا الَّذِي مَنَعَ الْوَائِدَاتِ \* فَاحْيَا الْوَيْدَ فَلَمْ يُوَادِ

يعنى جده صمصمة كان يشتريهن من آبائهن « بجاء الإسلام وقد أحيا سبعين موءودة . وقال ابن عباس : كانت المرأة في الجاهلية إذا حملت حفرت حفرة ، وتخفضت على رأسها ، فإن ولدت جارية رمت بها في الحفرة ، وردت التراب عليها « وإن ولدت غلاما حبسته « ومنه قول الرازي :

سَمَّيْتُهَا إِذْ وُلِدَتْ تَمُوتُ \* وَالْقَبْرِ صَهْرٌ ضَائِنٌ زَيْمٌ

الزَّيْمُ الوقور، والزيمت مثال الفسيق أوفر من الزيمت، وفلان أزمى الناس أى أوفرهم، وما أشد تَزَمَّتْهُ عن الفراء . وقال قتادة : كانت الجاهلية يقتل أحدهم ابنته ، ويذوكلبه ، فعاتبهم الله على ذلك ، وتوعدهم بقوله : « وإذا الموءودة سئلت » قال عمر في قوله تعالى « وإذا الموءودة سئلت » قال : جاء قيس بن عاصم إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ! إني وأدت ثمان بنات كنن لي في الجاهلية « قال : « فاعتق عن كل واحدة منهن رقبة » قال : يا رسول الله إني صاحب إبل ، قال : « فأهد عن كل واحدة منهن بدنه إن شئت » . وقوله تعالى : « سئلت » سؤال الموءودة سؤال توبيخ قاتلها ، كما يقال للطفل إذا ضُرب : لم ضُربت ؟ وما ذنبك ؟ قال الحسن : أراد الله أن يُوبَّخ قاتلها ؛ لأنها قُتِلت بغير ذنب . وقال ابن أسلم : بأى ذنب ضُربت ، وكانوا يضربونها . وذكر بعض أهل العلم في قوله تعالى « سئلت » قال : طُلبت ؛ كأنه يريد كما يُطلب بدم القتل . قال : وهو كقوله : « وكان عهد الله مسئولا » أى مطلوباً . فكأنها طُلبت منهم ، فقيل أين أولادكم ؟ ! وقرأ الضحاك وأبو الضُّحا عن جابر بن زيد وأبي صالح « وإذا الموءودة سألت » فتتعلق الجارية بأبيها ، فتقول : بأى ذنب

(١) راجع ج ١٠ ص ١١٧

(٢) ويرى : وجدى الذى منع الوائدات ... الخ .

قتلتى ؟ ! فلا يكون له عذر ، قاله ابن عباس وكان يقرأ « وإذا الموءودة سالت » وكذلك هو في مصحف أبي . وروى عكرمة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إن المرأة التي تقتل ولدها تأتى يوم القيامة متعلقا ولدها بشديها ، ملطخا بدمائه ، فيقول يارب ، هذه أُمى ، وهذه قتلتى " والقول الأول عليه الجمهور ، وهو مثل قوله تعالى لعيسى : « أأنت قلت للناس » ، على جهة التوبيخ والتبكيت لهم ، فكذلك سؤال الموءودة توبيخ لواندها ، وهو أبلغ من سؤالها عن قتلها ، لأن هذا مما لا يصح إلا بذهب ، فبأى ذنب كان ذلك ، فإذا ظهر أنه لا ذنب لها ، كان أعظم في البلية وظهور الحجة على قاتلها . والله أعلم . وقرأى « قُتِلَتْ » بالتشديد ، وفيه دليل بين على أن أطفال المشركين لا يُعَذَّبُونَ ، وعلى أن التعذيب لا يُستحق إلا بذهب .

قوله تعالى : « وإذا الصحف نُشِرت » أى فُتحت بعد أن كانت مطوية ، والمراد صحف الأعمال التي كُتِبَت الملائكة فيها ما فعل أهلها من خير وشر ، تُطَوَّى بالموت ، وتُنشر في يوم القيامة ، فيقف كل إنسان على صحيفته ، فيعلم ما فيها ، فيقول : « مال هذا الكتاب لا ينادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها » . وروى مرثد بن وداعة قال : إذا كان يوم القيامة تطايرت الصحف من تحت العرش ، فتقع صحيفة المؤمن في يده « في جنة عالية » إلى قوله « الأيام الخالية » وتقع صحيفة الكافر في يده « في سُمُومٍ وحِيمٍ » إلى قوله : ولا كريم . وروى عن أم سلمة رضى الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « يُنَحَّشَرُ الناس يوم القيامة حُفَاة عُرَاة » فقلت : يا رسول الله ! فكيف بالنساء ؟ قال : « سُفِلَ الناس يا أم سلمة » . قلت : وما سُفِلَهُمْ ؟ قال : « نُشِرَ الصحف فيها مثاقيل الذرِّ ومثاقيل الخردل » . وقد مضى في سورة « سبحان » قول أبي التواريء المدوى : هما نُشِرَتَانِ وطِيَّةٌ ، أما ما حييت يابن آدم فصحيفتك المنشورة ، فأمل فيها ما شئت ، فإذا ميت طويت ، حتى إذا بُعِثت نُشِرت « اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا » . وقال مقاتل : إذا مات المرء طويت صحيفته عمله ، فإذا كان يوم القيامة نُشِرت . وعن عمر رضى الله عنه أنه كان إذا قرأها قال : إليك يساق

الأمر يا بن آدم . وقرأ نافع وآبن عامر وعاصم وأبو عمرو « نُشِرَتْ » مخففة ، على نشرت مرة واحدة ، لقيام الحجة . الباقر بالتشديد ، على تكرار النشر ، للبالغة في تقريع العاصي ، وتبشير المطيع . وقيل : لتكرار ذلك من الإنسان والملائكة الشهداء عليه .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا السَّمَاءُ كُشِطَتْ ﴾ : الكشط : قَلَعَ عن شدة التراق ، فالسما تَكْشُطُ كما يَكْشُطُ الجلد عن الكِبش وغيره ، والقَشَطُ : لغة فيه . وفي قراءة عبد الله « وَإِذَا السَّمَاءُ قُشِطَتْ » وَكُشِطَتْ البعير كسطا : نزع جلده ، ولا يقال سَلَخَتْه ، لأن العرب لا تقول في البعير إِلَّا كَشَطْنَهُ أَوْ جَلَدَتْهُ ، وَأَنكَشَطَ : أى ذهب ، فالسما تُنَزَعُ مِنْ مَكَانِهَا كما يَنْزَعُ الْغِطَاءُ عَنِ الشَّيْءِ . وقيل : تُطَوَّى كما قال تعالى : « يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجِلِّ لِلْكُتَابِ » ، فكان المعنى : قَلِمَتْ فطويت . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا الْحِجِيمُ سُعِّرَتْ ﴾ أى أوقدت فأضمرت للكفار وزيد في إحماها . يقال : سَعَّرْتُ النار وأسعرتها . وقراءة العامة بالتخفيف من السعير . وقرأ نافع وآبن ذكوان ورؤيس بالتشديد ، لأنها أوقدت مرة بعد مرة . قال قتادة : سَعَّرَهَا غَضَبُ اللَّهِ وَخَطَايَا بَنِي آدَمَ . وفي الترمذي عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « أَوْقَدَ عَلَى النَّارِ أَلْفَ سَنَةٍ حَتَّى أَحْمَرَتْ » ثم أوقد عليها أَلْفَ سَنَةٍ حَتَّى أَبْيَضَتْ ، ثم أوقد عليها أَلْفَ سَنَةٍ حَتَّى أَسْوَدَتْ ، فَهِيَ سُودَاءُ مُظْلَمَةٌ » وروى موقوفا .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا الْجَنَّةُ أُزْلِفَتْ ﴾ أى دَنَتْ وَقَرَّبَتْ مِنَ الْمُتَّقِينَ . قال الحسن : لِمَنْهُمْ يُقَرَّبُونَ مِنْهَا ، لَا أَنَّهَا تَزُولُ عَنْ مَوْضِعِهَا . وكان عبد الرحمن بن زيد يقول : زُيِّنَتْ أُزْلِفَتْ ؟ والزنى في كلام العرب : القُرْبَةُ ، قال الله تعالى : « وَأُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ » ، وتزلف فلان تقرب .

قوله تعالى : ﴿ عَلِمَتْ نَفْسٌ مَا أُحْضَرْتُ ﴾ يعنى ما عملت من خير وشر . وهذا جواب « إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ » وما بعدها . قال عمر رضی الله عنه لهذا أجرى الحديث . وروى

عن ابن عباس وعمر رضى الله عنهما أنهما قرآها ، فلما بلغا « علمت نفس ما أحضرت » قالاً لهذا أجريت القصة ؛ فالمعنى على هذا إذا الشمس كورت وكانت هذه الأشياء « علمت نفس ما أحضرت من عملها . وفى الصحيحين عن عدى بن حاتم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما منكم من أحد إلا وسبكلمه الله ما بينه وبينه ترجمان ، فينظر أئمن منه فلا يرى إلا ما قدمه [ وينظر] أشأم منه فلا يرى إلا ما قدم [ بين يديه ، فتستقبله النار ، فمن استطاع منكم أن يتقى النار ولو بشق تمرة فليفعل » وقال الحسن : « إذا الشمس كورت » قسم وقع على قوله « علمت نفس ما أحضرت » كما يقال : إذا نفر زيد نفر عمرو . والقول الأول أصح . وقال ابن زيد عن ابن عباس فى قوله تعالى : « إذا الشمس كورت » إلى قوله : « وإذا الجنة أزيلت » اثنتا عشرة خصلة : ستة فى الدنيا ، وستة فى الآخرة ؛ وقد بينا الستة الأولى بقول أبى بن كعب .

قوله تعالى : فَلَا أُقْسِمُ بِالنُّجُومِ ١٥ الْجَوَارِ الْكُنُسِ ١٦ وَاللَّيْلِ إِذَا عَسَسَ ١٧ وَالصُّبْحِ إِذَا تَنَفَّسَ ١٨ إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ١٩ ذِى قُوَّةٍ عِنْدَ ذِى الْعَرْشِ مَكِينٍ ٢٠ مُطَاعٍ ثَمَّ أَمِينٍ ٢١ وَمَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ ٢٢

قوله تعالى : ( فلا أقسم ) أى أقسم ، و « لا » زائدة ، كما تقدم . ( بالنجس الجوارى الكُنُس ) هى الكواكب الخمسة الدارئة : زحل والمشتري وعطارد والمريخ والزهرة ، فيما ذكر أهل التفسير . والله أعلم . وهو مروي عن عليّ كرم الله وجهه . وفى تخصيصها بالذكر من بين سائر النجوم وجهان : أحدهما — لأنها تستقبل الشمس ؛ قاله بكر بن عبد الله المزني . الثاني — لأنها تقطع المجزة ؛ قاله ابن عباس . وقال الحسن وقادة : هى النجوم التى تنجس



بالنهار وإذا غربت ۝ وقاله على رضى الله عنه ۝ قال ۝ هي النجوم تخنس بالنهار ۝ وتظهر بالليل ۝ وتكنس في وقت غروبها ۝ أى تتأخر عن البصر لحفاؤها ، فلا تُرى . وفى الصباح ۝ و « الخُنُس » : الكواكب كلها . لأنها تخنس في المغيب ، أولأنها تخنس نهارا . ويقال ۝ هي الكواكب السيارة منها دون الثابتة . وقال الفراء في قوله تعالى ۝ « فلا أقسم بالخُنُس . الجوارى الكُنُس » : إنها النجوم الخمسة ۝ زُحل والمشتري والمريخ والزهرة وعطارد ۝ لأنها تخنس في مجراها ، وتكنس ، أى تستركا تكنس الظباء في المغار ، وهو الكناس . ويقال ۝ سميت خُنُسًا لتأخرها ، لأنها الكواكب المتخيرة التى ترجع وتستقيم ۝ يقال ۝ خُنُس عنه يخُنُس بالضم خنوسا ۝ تأخر ، وأخسه غيره ۝ إذا خلفه ومضى عنه . والخُنُس تأخر الأنف عن الوجه مع ارتفاع قليل فى الأرنبة ، والرجل أخنس ، والمرأة خنساء ، والبقر كلها خُنُس . وقد روى عن عبد الله بن مسعود فى قوله تعالى ۝ « فلا أقسم بالخُنُس » ۝ هي بقر الوحش . روى هُشيم عن زكريا عن أبى إسماعيل عن أبى ميسرة عمرو بن شُرَحْبِيل قال قال لى عبد الله ابن مسعود ۝ إنكم قوم عرب فإلخنس ؟ قلت ۝ هي بقر الوحش ۝ قال ۝ وأنا أرى ذلك . وقاله إبراهيم وجابر بن عبد الله . وروى عن ابن عباس ۝ إنما أقسم الله ببقر الوحش . وروى عنه عكرمة قال ۝ « الخُنُس » : البقر و « الكُنُس » ۝ : هي الظباء ، فهي خُنُس إذا رآين الإنسان خَنَسْنَ وأَنْقَبَضْنَ وتأخرن ودخلن كَنَسْنَ . القشيري ۝ : وقيل على هذا « الخُنُس » من الخُنَس فى الأنف ۝ وهو تأخر الأرنبة وقصر القصبة ، وأنوف البقر والظباء خنس . والأصح الحمل على النجوم ، لذكر الليل والصبح بعد هذا ، فذكر النجوم أبقى بذلك .

قلت ۝ : لله أن يقسم بما شاء من مخلوقاته من حيوان وجماد ، وإن لم يعلم وجه الحكمة فى ذلك . وقد جاء عن ابن مسعود وجابر بن عبد الله وهما صحابيَان والنخعي أنها بقر الوحش . وعن ابن عباس وسعيد بن جبير أنها الظباء . وعن المجاج بن منذر قال ۝ سألت جابر بن زيد عن الجوارى الكُنُس ، فقال ۝ : الظباء والبقر ، فلا يبعد أن يكون المراد

النجوم . وقد قيل : إنها الملائكة ؛ حكاه الماوردي . والكُنُس الغيب ؛ مأخوذة من  
الكِئاس وهو كئاس الوحش الذي يخفى فيه . قال أوس بن حجر :  
الم تر أن الله أنزل مرثته \* وعقر الطباء في الكئاس تقمع<sup>(١)</sup>  
وقال طرفة :

كأن كئاسي ضالة يكئفها \* وأطرقي تحت صليب مؤيد<sup>(٢)</sup>

وقيل : الكئوس أن تأوى إلى مكانها ، وهى المواضع التى تأوى إليها الوحش والظباء .  
قال الأعشى :

فلما أتينا الحى أنلح أنس \* كما أنلحت تحت المكائس رب رب

يقال : قلح : النهار ارتفع وألعت الظبية من كئاسها : أى سمّت بمبيدها . وقال امرؤ القيس :  
تعتى قليلا ثم أنحى غلوفه \* يثير التراب عن مبهت ومكئيس

والكُنُس : جمع كئيس وكائسة ، وكذا الخُنُس جمع خائس وخائسة . والجواري : جمع جارية  
من جرى يجرى . ( والليل إذا عسعس ) قال الفراء : أجمع المفسرون على أن معنى عسعس  
أدبر . حكاه الجوهرى . وقال بعض أصحابنا : إنه دنا من أوله وأظلم وكذلك السحاب  
إذا دنا من الأرض . المهدوى : « والليل إذا عسعس » أدبر بظلامه ؛ عن ابن عباس ومجاهد  
وغيرهما . وروى عنهما أيضا وعن الحسن وغيره : أقبل بظلامه . زيد بن أسلم : « عسعس »  
ذهب . الفراء : العرب تقول عسعس وسعسع إذا لم يبق منه إلا اليسير . الخليل وغيره :  
عسعس الليل إذا أقبل أو أدبر . المبرد : هو من الأضداد ، والمعتيان يرجعان إلى شيء واحد ،  
وهو ابتداء الظلام فى أوله . وإدباره فى آخره ؛ وقال طعنة بن قرط :

حتى إذا الصبح لها تنفسا \* وأنجاب عنها ليها وعسعسا

(١) تقمع : تحرك ووسمها من القمعة . وهى ذباب أزرق يدخل فى أنوف الدواب أرىقع عليها فيلسها .  
(٢) قال : « كئاسى » لأن الحيوان يستكن بالصداء فى ظلهما ويألمنى فى فيها . والضال : الدربرى ،  
الواحدة ضالة . والأطر : السطف . والمؤيد : المعوى . يقول الشاعر : كان كئاسى ضالة يكئفان هذه  
الناقة لسة ما بين مرقعها وزورها . (٣) تعتى : دخل فى العشاء ، وهو أول الليل . غلوفه : حوافره .

وقال رؤبة :

يا هند ما أسرع ما تسعسا \* من بعد ما كان قتي سرعرا<sup>(١)</sup>

وهذه حجة الفراء . وقال امرؤ القيس<sup>(٢)</sup> :

عسّس حتى لو يشاء أدنا \* كان لنا من ناريه مقبس

فهذا يدل على الدنو . وقال الحسن ومجاهد : عسّس : أظلم ؛ قال الشاعر :

حتى إذا ما ليلهن عسسا \* ركب من حد الظلام حندما

المأوردى : وأصل العسّ الامتلاء ؛ ومنه قيل للقدح الكبير عسّ لامتلائه بما فيه ، فأطلق

على إقبال الليل لابتداء امتلائه ؛ وأطلق على إداره لانتهاه امتلائه على ظلامه ؛ لاستكمال

امتلائه به . وأما قول امرئ القيس :

ألمّا على الريح القديم يعسسا<sup>(٣)</sup> .

فوضع بالبادية . وعيس أيضا أسم رجل ؛ قال الرجز :

وعسّس نعمّ النقي تياه .

أى تمتده . ويقال للذئب العسّس والعساس والعساس ؛ لأنه يعسّ بالليل ويطلب .

ويقال للقناذ العساس لكثرة ترددها بالليل . قال أبو عمرو : والعسّس الشم ،

وأنشد :

كنخر الذئب إذا تسعسا .

والتعسس أيضا : طلب الصيد [ بالليل ]<sup>(٤)</sup> .

(١) تسعسا : أدبر وفتى ، والسررع : الشاب الناعم .

(٢) كذا في الأصول كلها ولم نجد في ديوانه . وفي اللسان : كان له من ضوئه مقبس . ثم قال : أنشد

أبو البلاد النحوي وقال : وكانوا يرون أن هذا البيت مصنوع . وادنا أصله : إذنا ، فأدغم .

(٣) تمامه : كافي أنادى أراكم أنرمّا .

(٤) الزيادة من الصحاح .

قوله تعالى : ﴿ وَالصَّبِيحُ إِذَا تَنَفَّسَ ﴾ أى أمتدّ حتى يصير نهارا واضحا ؛ يقال للنهار إذا زاد تنفس . وكذلك الموج إذا نضج الماء . ومعنى التنفس : خروج النسيم من الجوف . وقيل : « إذا تنفس » أى أنشق وأنفلق ؛ ومنه تنفست القوس أى تصدعت . (١) إنه لقول رسول كريم ﴿ هذا جواب القسم . والرسول الكريم جبريل ؛ قاله الحسن وقتادة والضحاك . والمعنى ؛ إنه لقول رسول ﴾ عن الله « كريم » على الله . وأضاف الكلام إلى جبريل عليه السلام ، ثم عداه عنه بقوله « تنزيل من رب العالمين » ليعلم أهل التحقيق فى التصديق ، أن الكلام لله عز وجل . وقيل : هو عهد عليه الصلاة والسلام ( ذى قوة ) : من جعله جبريل فقوته ظاهرة ﴿ فروى الضحاك عن ابن عباس قال : من قوته قلعه مدائن قوم لوط بقوادم جناحه . ﴾ ( عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ ) أى عند الله جل ثناؤه ( مَكِينٍ ) أى ذى منزلة ومكانة ؛ فروى عن أبى صالح قال : يدخل سبعين سرادقا بغير إذن . ( مطاع ثم ) : أى فى السموات ؛ قال ابن عباس : من طاعة الملائكة جبريل ، أنه لما أمرى برسول الله صلى الله عليه وسلم قال جبريل عليه السلام لرضوان خازن الجنان : أفتح له ، ففتح ، فدخل ورأى ما فيها ، وقال لما لك خازن النار : أفتح له جهنم حتى ينظر إليها ، فأطاعه وفتح له . ( آمِينَ ) أى مؤتمن على الوحي الذى يحى به . ومن قال : إن المراد عهد صلى الله عليه وسلم فالمعنى « ذى قوة » على تبليغ الرسالة « مطاع » أى يطيعه من أطاع الله جل وعز . ( وما صاحبكم بمجنون ) يعنى عهدا صلى الله عليه وسلم ليس بمجنون حتى يتهم فى قوله . وهو من جواب القسم . وقيل : أراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يرى جبريل فى الصورة التى يكون بها عند ربه جل وعز فقال : ماذا لك إلى ؛ فأذن له الرب جل ثناؤه ، فأناه وقد سد الأفق ، فلما نظر إليه النبي صلى الله عليه وسلم نحر مغشيا عليه ، فقال المشركون : إنه مجنون ، فزلت : « إنه لقول رسول كريم » « وما صاحبكم بمجنون » وإنما رأى جبريل على صورته فهابه ، وورد عليه ما لم تحتمل بينته « نحر مغشيا عليه » .

(١) فى نسخ الأصل « تنفست القوس والقوس » أى تصدعت . واللفظة لا ذكر فيها لكلة القوس ، ولها

قوله تعالى : وَلَقَدْ رَآهُ بِالْأَفْقِ الْمُبِينِ ﴿٢٣﴾ وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ ﴿٢٤﴾ وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ ﴿٢٥﴾ فَإِنَّ تَذَهُبُونَ ﴿٢٦﴾ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ﴿٢٧﴾ لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ ﴿٢٨﴾ وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٢٩﴾

قوله تعالى : ( وَلَقَدْ رَآهُ بِالْأَفْقِ الْمُبِينِ ) أى رأى جبريل فى صورته ، له ستمائة جناح . « بِالْأَفْقِ الْمُبِينِ » أى بمطلع الشمس من قبل المشرق . لأن هذا الأفق إذا كان منه تطلع الشمس فهو مبين . أى من جهته ترى الأشياء . وقيل : الأفق المبين : أقطار السماء ونواحيها ، قال الشاعر :

أَخَذْنَا بِأَفَاقِ السَّمَاءِ عَلَيْكُمْ • لِنَاقِرَاهَا وَالنَّجُومَ الطَّوَالِعَ

المأوردى : فملى هذا ، فيه ثلاثة أقاويل ، أحدها : أنه رآه فى أفق السماء الشرقى ، قاله سفيان . الثانى : فى أفق السماء الغربى ، حكاه ابن شجرة . الثالث : أنه رآه نحو أجياد ، وهو مَشْرِقُ مَكَّةَ ، قاله مجاهد . وحكى الثعلبى عن ابن عباس ، قال النبى صلى الله عليه وسلم لجبريل : « لِمَنِ أَحَبُّ أَنْ أُرَاكَ فى صورتك التى تكون فيها فى السماء » قال : لن تقدر على ذلك . قال : « بلى » قال : « فإين تشاء أن أتخيل لك ؟ » قال : « بالأبطح » قال : لا يسعنى . قال : « فبمنى » قال : لا يسعنى . قال : « فبعرفات » قال : ذلك بالحرى أن يسعنى . فواعده فخرج النبى صلى الله عليه وسلم للوقت ، فإذا هو قد أقبل بِمَحْشَحَشَةٍ وَكُلْكُلَةٍ مِنْ جِبَالِ عَرَفَاتٍ ، قد ملا ما بين المشرق والمغرب . ورأسه فى السماء ورجلاه فى الأرض ، فلما رآه النبى صلى الله عليه وسلم خر مغشيا عليه ، فتحول جبريل فى صورته ، وضمه إلى صدره . وقال : يا محمد لا تخف . فكيف لو رأيت إسرائيل ورأسه من تحت العرش ورجلاه فى تخوم الأرض السابعة ، وإن العرش على كاهله ، وإنه ليتضاءل أحيانا من خشية الله . حتى يصير مثل الوضع <sup>(١)</sup> — يعنى المصفور — حتى ما يجعل عرش ربك إلا عظمته . وقيل : إن هذا

(١) فى (السان : وضع) الروع : هو المصفور الصغير .

عليه السلام رأى ربه عز وجل بالأفق المين . وهو معنى قول ابن مسعود . وقد مضى القول في هذا في « والنجم » مستوفى ، فتأمله هناك . وفي « المين » قولان : أحدهما أنه صفة الأفق ؛ قاله الربيع . الثاني أنه صفة لمن رآه ؛ قاله مجاهد . ( وما هو على الغيب يظنين ) : بالظاء ، قراءة ابن كثير وأبي عمرو والكسائي . أى بمتهم ، والظنة التهمة . قال الشاعر :

أما وكتاب الله لا عن شناعة • هُجِرْتُ وَلَكِنْ الظَّيْنِ ظَنِينُ

وأختره أبو عبيد . لأنهم لم يُخْلَوْه ولكن كذبوه ، ولأن الأكثر من كلام العرب : ما هو بكذا . ولا يقولون : ما هو على كذا ، إنما يقولون : ما أنت على هذا بمتهم . وقرأ الباقر « وَظَنِينَ » بالضاد . أى يخيل من ضننت بالشئ أضنّ ضناً [ فهو ] ضنين . فروى ابن أبى نجیح عن مجاهد قال : لا يضمن عليكم بما يعلم ، بل يُعَلِّم الخلق كلام الله وأحكامه . وقال الشاعر :

أجود بمكنون الحديث وإتقى • يسرّك عن سالفى لضنين

والغيب : القرآن وخبر السماء . ثم هذا صفة عهد عليه السلام . وقيل : صفة جبريل عليه السلام . وقيل : بظنين : بضعيف . حكاه الفراء والمبرد ؛ يقال : رجل ظنين . أى ضعيف . وبثرظنون : إذا كانت قليلة الماء ؛ قال الأعشى :

ما جُعِلَ الجُدُّ الظَّنُونُ الذى • جُنِبَ صَوْبَ اللّجِبِ الماطر

مثل الفرائى إذا ما طما • يقذف بالبوصى والماهر

والظنون : الدين الذى لا يدرى أيقضه أخذه أم لا ؟ ومنه حديث هلى عليه السلام فى الرجل يكون له الدين الظنون ، قال : يزكيه لما مضى إذا قبضه إن كان صادقا . والظنون : الرجل السبى الخلق ؛ فهو لفظ مشترك . ( وما هو ) يعنى القرآن ( يقول شيطان رجيم ) أى مارجوم ملعون ، كما قالت قريش . قال عطاء : يريد بالشيطان الأبيض الذى كان

(١) راجع ج ١٧ ص ٩٤ وقول ابن مسعود هناك هو : أن محمدا صلى الله عليه وسلم رأى جبريل الذى قال بأنه رأى ربه . هو ابن عباس رضى الله عنهما .

(٢) الجد : البر تكون فى موضع كثير الكلام . الفرائى : المنسوب إلى الفرات . والبوصى : ضرب من سفن البحر . والملاح أيضا . والماهر : الساج .

يأتى النبي صلى الله عليه وسلم فى صورة جبريل يريد أن يفتنه . ( فأين تذهبون ) قال قتادة : فإلى أين تعيدلون عن هذا القول وعن طاعته . كذا روى معمر عن قتادة ؛ أى أين تذهبون عن كتابى وطاعى . وقال الزجاج : فأى طريقة تسلكون أين من هذه الطريقة التى بيئت لكم . ويقال : أين تذهب ؟ وإلى أين تذهب ؟ وحكى الفراء عن العرب : ذهبت الشام ونحرجت العراق وأنطلقت السوق : أى إليها . قال : سمعناه فى هذه الأحرف الثلاثة ؛ وأنشدنى بعض بنى عُقيل :

يصبح بنا حنيئة إذ رأنا • وأى الأرض تذهب بالصباح

يريد إلى أى أرض تذهب ، لحذف إلى . وقال الجنيدي : معنى الآية مقرون بآية أخرى ، وهى قوله تعالى : « وإن من شيء إلا عندنا خزائنه » المعنى : أى طريق تسلكون أين من الطريق الذى بينه الله لكم . وهذا معنى قول الزجاج . ( إن هو ) يعنى القرآن ( إلا ذكر للعالمين ) أى موعظة وزجر . و « إن » بمعنى « ما » . وقيل : ما عهد إلا ذكر . ( لمن شاء منكم أن يستقيم ) أى يتبع الحق ويقم عليه . وقال أبو هريرة وسليمان بن موسى : لما نزلت « لمن شاء منكم أن يستقيم » قال أبو جهل : الأمر إلينا ، إن شئنا استقمنا ، وإن شئنا لم نستقم — وهذا هو القدر ، وهو رأس القدرية — فنزلت : ( وما تشاءون إلا أن يشاء الله رب العالمين ) ، فبين بهذا أنه لا يعمل العبد خيرا إلا بتوفيق الله ، ولا شرا إلا بخذلائه . وقال الحسن : والله ما شاءت العرب الإسلام حتى شاء الله لها . وقال وهب بن منبه : قرأت فى سبعة وثمانين كتابا مما أنزل الله على الأنبياء : من جعل إلى نفسه شيئا من المشيئة فقد كفر . وفى التنزيل : « ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة وكلمهم الموتى وحشرنا عليهم كل شيء قبلا ما كانوا ليؤمنوا إلا أن يشاء الله » . وقال تعالى : « وما كان لينص أن يؤمن إلا بإذن الله » . وقال تعالى : « إنك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء » والآى فى هذا كثير ، وكذلك الأخبار ، وأن الله سبحانه هدى بالإسلام ، وأضل بالكفر ، كما تقدم فى غير موضع . ختمت السورة والحمد لله .

## سورة الأنفطار

مكية عند الجميع ، وهي تسع عشرة آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : إِذَا السَّمَاءُ أَنْفَطَرَتْ ﴿١﴾ وَإِذَا الْكَوَاكِبُ  
 انْتَثَرَتْ ﴿٢﴾ وَإِذَا الْبِحَارُ فُجِّرَتْ ﴿٣﴾ وَإِذَا الْقُبُورُ بُعِثَتْ ﴿٤﴾  
 عَلَيَتْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ وَأَخَّرَتْ ﴿٥﴾

قوله تعالى : ﴿إِذَا السَّمَاءُ أَنْفَطَرَتْ﴾ أى تشققت بأمر الله ؛ لتزول الملائكة ؛ كقوله :  
 « وَيَوْمَ تَشَقُّقُ السَّمَاءُ بِالْغَمَامِ وَتُزَلُّ الْمَلَائِكَةُ تَزِيلًا » . وقيل : تَفَطَّرَتْ لِهَيْبَةِ اللَّهِ تَعَالَى .  
 وَالْفَطْرُ : الشَّقُّ ؛ يُقَالُ : فَطَرْتُهُ فَأَنْفَطَرَ ، وَمَنْهُ فَطَرْنَا بَابَ الْبَعِيرِ : طَلَعَ . فَهُوَ بَعِيرٌ فَاطَرٌ ، وَتَفَطَّرَ  
 الشَّيْءُ : شَقَّقَ . وَسَيُفْ فَطَارَ أَيْ فِيهِ شَقُوقٌ ؛ قَالَ عَنَتَرَةُ :

وسيفي كالمقيقة وهو كسي . سِلَاحِي لَا أَفْلَ وَلَا فُطَارًا <sup>(١)</sup>

وقد تقدّم في غير موضع . <sup>(٢)</sup> ﴿وَإِذَا الْكَوَاكِبُ انْتَثَرَتْ﴾ أى تساقطت « ثَرَتْ الشَّيْءُ أَثَرُهُ  
 نَثَرًا ، فَأَنْتَثَرَ ، وَالْأَسْمُ النَّثَارُ . وَالنَّثَارُ بِالضَّمِّ « مَا تَنَازَرَمِنَ الشَّيْءِ ، وَدُرُ مَنَثَرٌ ، شَدِيدٌ لِلْكَثَرَةِ . » ﴿وَإِذَا  
 الْبِحَارُ فُجِّرَتْ﴾ أى جُفِرَ بَعْضُهَا فِي بَعْضٍ ، فَصَارَتْ بِحَارًا وَاحِدًا ، عَلَى مَا تَقَدَّمَ . قَالَ الْحَسَنُ :  
 جُفِّرَتْ : ذَهَبَ مَآوُهَا وَبَيَسَتْ . وَذَلِكَ أَنَّهَا أَوَّلًا رَاكِدَةٌ مَجْتَمِعَةٌ ، فَإِذَا جُفِّرَتْ تَفَرَّقَتْ ، فَذَهَبَ  
 مَآوُهَا . وَهَذِهِ الْأَشْيَاءُ بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ ، عَلَى مَا تَقَدَّمَ فِي « إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ » . ﴿وَإِذَا  
 الْقُبُورُ بُعِثَتْ﴾ أَيْ قُبِلَتْ وَأُخْرِجَ مَا فِيهَا مِنْ أَهْلِهَا أَحْيَاءٌ ؛ يُقَالُ : بُعِثَ الْمَتَاعُ : قَلْبَتُهُ ظَهَرَ  
 لِبَطْنِهِ ، وَبُعِثَتِ الْحَوْضُ وَبُجِّرَتْ : إِذَا هَدَمْتُهُ وَجَعَلْتُ أَسْفَلَهُ أَعْلَاهُ . وَقَالَ قَوْمٌ مِنْهُمْ الْفَرَاءُ :  
 « بُعِثَتْ » : أُخْرِجَتْ مَا فِي بَطْنِهَا مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ . وَذَلِكَ مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ : أَنْ تَخْرُجَ الْأَرْضُ

(١) المقيقة : شعاع البرق الذي يبدو كالسيف . والكعب : الضجيع . (٢) راجع ج ١٦ ص ١١





يوم القيامة بين يديه، فقال لك : « ما غرك بربك الكريم ؟ » ماذا كنت تقول ؟ قال : كنت أقول غرّني سُتُوركِ المرحاة . لأن الكريم هو الستار . نظمه ابن السكّك فقال :

يا كاتمَ الذنبِ أما تستحي • والله في الخُلوةِ ثانيكَا  
غَرَّكَ من ربك إمهالُهُ • وَسَتَرَهُ طَوْلُ مَساويكَا

وقال ذو النون المصري : كم من مغرور تحت السّتر وهو لا يشعر .

وأنشد أبو بكر بن طاهر الأبهري :

يا من غلا في العُجبِ والتهي • وغره طَوْلُ تماديه  
أَمَلَى لك الله فبارزته • ولم تخف غِبَّ معاصيه

وروى عن عليّ رضي الله عنه أنه صاح بغلام له مرات فلم يلبّه، فنظر فإذا هو بالباب، فقال : مالك لم تعجبني ؟ فقال : لتفتي بملكك، وأمنى من عقوبتك . فاستحسن جوابه فأعفته . وناس يقولون : ما غرك : ما خدّمتك وسوّلك، حتى أضعت ما وجب عليك ؟ وقال ابن مسعود : ما منكم من أحد إلا وسيخلفوا الله به يوم القيامة، فيقول له : يا بن آدم ماذا غرك بي ؟ يا بن آدم ماذا عملت فيما علمت ؟ يا بن آدم ماذا أجبت المرسلين ؟ ((الذي خلقك)) أى قدّر خلقك من نقطة ((فسواك)) في بطن أمك، وجعل لك يدين ورجلين وعينين وسائر أعضائك ((فعدّلك)) أى جعلك معتدلاً سوى الخلق، كما يقال : هذا شيء معتدل . وهذه قراءة العامة . وهى اختيار أبي حنيد وأبي حاتم، قال الفراء : وأبو عبيد : يدل عليه قوله تعالى : « لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم » . وقرأ الكوفيون : حاصم وحزمة والكسائي : « فعدّلك » مخففاً أى : أمالك وصرفك إلى أى صورة شاء، إما حسناً وإما قبيحاً، وإما طويلاً وإما قصيراً . وقال [موسى بن عليّ] ابن أبي رباح الحمّاني عن أبيه عن جده<sup>(١)</sup> قال : قال لى النبي صلى الله عليه وسلم : « إن النطفة

(١) الزيادة من تفسير التلبي والطبري والدر المنثور . والحديث كما رواه التلبي بعد السنه . قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بلده " ما ولد لك " ؟ قال : يا رسول الله وما حصى أن يولد لى " إما غلاماً أو جارية . قال " فمن يشبه " قال : فمن يشبه " أمه أو أباه " فقال النبي صلى الله عليه وسلم . " لا تقل هكذا إن النطفة ... الحديث " .

إذا استقرت في الرحم أحضرها الله كل نسب بينها وبين آدم». أما قرأت هذه الآية ﴿ في أي صورة ما شاء ربك ﴾ : « فيما بينك وبين آدم » [ وقال عكرمة وأبو صالح : « في أي صورة ما شاء ربك » ] : إن شاء في صورة إنسان « إن شاء في صورة حمار » وإن شاء في صورة قرد، وإن شاء في صورة خنزير . وقال مكحول : إن شاء ذكرا، وإن شاء أنثى . قال مجاهد : « في أي صورة » أي في أي شبه من أب أو أم أو م أو خال أو غيرهم . و « في » متعلقة بـ « ربك » ، ولا تتعلق بـ « عدلك » ، على قراءة من خفف ؛ لأنك تقول عدلت إلى كذا، ولا تقول عدلت في كذا . ولذلك منع الفراء التخفيف ؛ لأنه قدر « في » متعلقة بـ « عدلك » ، و « ما » يجوز أن تكون صلة مؤكدة ؛ أي في أي صورة شاء ربك . ويجوز أن تكون شرطية أي إن شاء ربك في غير صورة الإنسان من صورة قرد أو حمار أو خنزير، فهـ « ما » بمعنى الشرط والجزاء ؛ أي في صورة ما شاء ربك ربك .

قوله تعالى : ﴿ كلا بل تكذبون بالدين ﴾ يجوز أن تكون « كلا » بمعنى حقا و « آلا » فيبتدأ بها . ويجوز أن تكون بمعنى « لا » ، على أن يكون المعنى ليس الأمر كما تقولون من أنكم في عبادتكم غير الله محققون . يدل على ذلك قوله تعالى : « ما غرَّك ربك الكريم » وكذلك يقول الفراء : يصير المعنى : ليس كما غررت به . وقيل : أي ليس الأمر كما تقولون، من أنه لا بعث . وقيل : هو بمعنى الردع والجر . أي لا تفتروا بحلم الله وكرمه، فتركوا التفكر في آياته . ابن الأنباري : الوقف الجيد على « الدين » ، وعلى « ربك » ، والوقف على « كلا » فيجـ « ( بل تكذبون ) يا أهل مكة ( بالدين ) أي بالحساب ، و « بل » لنفي شيء تقدم ونحقيق غيره . وإنكارهم للبعث كان معلوما، وإن لم يجر له ذكر في هذه السورة .

قوله تعالى : وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ ﴿١١﴾ كِرَامًا كَنِينًا ﴿١٢﴾ يَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ ﴿١٣﴾

قوله تعالى : ﴿ وإن عليكم لحافظين ﴾ أي رُقباء من الملائكة ﴿ كراما ﴾ أي على كفو له : « كرام بررة » . وهنا ثلاث مسائل :

الأولى — رُوي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم " أكرموا الكرام الكاتين الذين لا يفارقونكم إلا عند إحدى حالتين : <sup>(١)</sup> الحُرارة أو الجماع ، فإذا أغتسل أحدكم فليستتر بحجر [ حائط ] <sup>(٢)</sup> أو غيره ، أو ليستره أخوه " . ورُوي عن علي رضي الله عنه قال : " لا يزال الملك موليا عن العبد ما دام بادي العورة " <sup>(٣)</sup> ورُوي " إن العبد إذا دخل الحمام بغير مئزر لعنه ملكاه " .

الثانية — واختلف الناس في الكُفَّار هل عليهم حفظة أم لا ؟ فقال بعضهم : لا ؛ لأن أمرهم ظاهر ، وعملهم واحد ؛ قال الله تعالى : « يُعَرِّفُ الْمُجْرِمُونَ بِسِيَاهِم » . وقيل : بل عليهم حفظة ؛ لقوله تعالى : « كَلَّا بَلْ تُكْذِبُونَ بِالدينِ » وإن عليهم لحافِظين . كراما كاتيين . يعلمون ما تفعلون . وقال : « وأما من أوتي كتابه بشيئه » وقال : « وأما من أوتي كتابه وراء ظهره » ، فأخبر أن الكفار يكون لهم كتاب ، ويكون عليهم حفظة . فإن قيل : الذي على يمينه أى شيء يكتب ولا حسنة له ؟ قيل له : الذي يكتب عن شماله يكون بإذن صاحبه ، ويكون شاهدا على ذلك وإن لم يكتب . والله أعلم .

الثالثة — سئل سفيان : كيف تعلم الملائكة أن العبد قد هم بحسنة أو سيئة ؟ قال : إذا هم العبد بحسنة وجدوا منه ريح المسك ، وإذا هم بسيئة وجدوا منه ريح النتن . وقد مضى في « ق » عند قوله : « ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد » زيادة بيان لمضى هذه الآية . وقد ذكره العلماء الكلام عند الغائط والجماع ، لفارقة الملك العبد عند ذلك . وقد مضى في آخر « آل عمران » القول في هذا . وعن الحسن : يعلمون لا يخفى عليهم شيء من أعمالكم . وقيل : يعلمون ما ظهر منكم دون ما حدثتم به أنفسكم . والله أعلم .

(١) في « أ » ب ح ، ط ، ل ، الخزي ، ورواية روح المعاني ( ٩ ص ٣١٧ ) : لا يفارقونكم إلا عند إحدى الغائط والغنابة ، والفعل .

(٢) الزيادة من الدر المنثور وفيه . سبب ورود الحديث أنه عليه السلام رأى رجلا يقتل بفلاة من الأرض ... الخ .

(٣) راجع ٤ ص ٣١٠ فابعدا .

(٢) راجع ج ١٧ ص ١١

قوله تعالى : **إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ ۝ وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ ۝ يَصْلَوْنَهَا يَوْمَ الدِّينِ ۝ وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَائِبِينَ ۝ وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ ۝ ثُمَّ مَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ ۝ يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا ۝ وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ ۝**

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الْآبَارَ لَفِي نَعِيمٍ . وَإِنَّ الْفَجَارَ لَفِي جَحِيمٍ ﴾ تقسيم مثل قوله : « فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ » . وقال : « يَوْمَئِذٍ يَصَّدَّعُونَ . فَمَا الَّذِينَ آمَنُوا » الآيتين . ﴿ يَصْلَوْنَهَا ﴾ أى يصيبهم لُحْبُهَا وَحَرُّهَا ﴿ يَوْمَ الدِّينِ ﴾ أى يوم الجزاء والحساب ، وكرر ذكره تعظيماً لشأنه . نحو قوله تعالى : « الْفَارِعةُ مَا الْفَارِعةُ ؟ وما أَدْرَاكَ مَا الْفَارِعةُ » وقال ابن عباس فيما روى عنه : كل شيء من القرآن من قوله : « وما أَدْرَاكَ » فقد أدراه ، وكل شيء من قوله : « وما يُذَرِّبُكَ » فقد طُوِيَ عنه . ﴿ يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ ﴾ فَرَأَى كَثِيرٌ وَأَبُو عَمْرٍو « يَوْمٌ » بالرفع على البدل من « يَوْمُ الدِّينِ » أو رداً على اليوم الأول ، فيكون صفة ونعتاً لـ « يوم الدين » . ويجوز أن يرفع بإضمار هو . الباقيون بالنصب على أنه في موضع رفع إلا أنه ، نصب ؛ لأنه مضاف غير متمكن ، كما تقول : أعجبنى يوم يقوم زيد . وأنشد المبرد :  
مِنْ أَيِّ يَوْمَيَّ مِنَ الْمَوْتِ أَفْزَ ■ أَيَوْمَ لَمْ يَقْدَرْ أَمْ يَوْمَ قَدِرْ

فالبيان الثانيان مخفوضان بالإضافة ، عن الترجمة عن اليومين الأولين ■ إلا أنهما نصبا في اللفظ ؛ لأنهما أضيفا إلى غير محض . وهذا اختيار الفراء والزجاج . وقال قوم ■ اليوم الثانى منصوب على المحل ■ كأنه قال في يوم لا تملك نفس لنفس شيئا . وقيل : بمعنى : إن هذه الأشياء تكون يوم ، أو على معنى يُدانون يوم ؛ لأن الدِّين يدل عليه ، أو بإضمار أذكر . ﴿ وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ ﴾ لا يَنَازَعُهُ فِيهِ أَحَدٌ ، كما قال : « لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ » لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ . اليوم تجزى كل نفس بما كسبت لا ظلم اليوم . تمت السورة والحمد لله .

## سورة المطففين

مكية في قول ابن مسعود والضحاك ومقاتل . ومدنية في قول

الحسن وعكرمة . وهي ست وثلاثون آية

قال مقاتل : وهي أول سورة نزلت بالمدينة . وقال ابن عباس وقتادة : مدنية إلا ثمان

آيات من قوله : « إِنَّ الَّذِينَ أُجِرُوا » إلى آخرها ، مكي . وقال الكلبي وجابر بن زيد :

نزلت بين مكة والمدينة .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : وَيَلِّ لِّلْمُطَفِّفِينَ ﴿١﴾ الَّذِينَ إِذَا أَكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ

يَسْتَوْفُونَ ﴿٢﴾ وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ ﴿٣﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى — روى النسائي عن ابن عباس قال : لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة كانوا من أخبث الناس كيلا ، فأنزل الله تعالى : « وَيَلِّ لِّلْمُطَفِّفِينَ » ، فأحسنوا الكيل بعد ذلك . قال الفراء : فهم من أوفى الناس كيلا إلى يومهم هذا . وعن ابن عباس أيضا قال : هي : أول سورة نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم ساعة نزل المدينة ، وكان هذا فيهم ؛ كانوا إذا اشتروا استوفوا بكل راجح ، فإذا باعوا تجحسوا المكيال والميزان ، فلما نزلت هذه السورة آتوها ، فهم أوفى الناس كيلا إلى يومهم هذا . وقال قوم : نزلت في رجل يعرف بأبي جهينة ، وأسمه عمرو ؛ كان له صاعان يأخذ بأحدهما ، ويمطى بالآخر ؛ قاله أبو هريرة رضى الله عنه .

الثانية — قوله تعالى : « وَيَلِّ » أى شدة عذاب في الآخرة . وقال ابن عباس : إنه وإد في جهنم يسيل فيه صديد أهل النار ، فهو قوله تعالى : « وَيَلِّ لِّلْمُطَفِّفِينَ » أى الذين ينقصون مكاييلهم وموازينهم . وروى عن ابن عمر قال : المطفف : الرجل يستأجر المكيال

وهو يعلم أنه يخبف في كيله فوزره عليه . وقال آخرون : التطفيف في الكيل والوزن والوضوء والصلاة والحديث . وفي الموطأ قال مالك : ويقال لكل شيء وفاءً وتطفيف . وروى عن سالم بن أبي الجعد قال : الصلاة بمكيل ، فمن أوفى له ومن طَفَّفَ فقد علمتم ما قال الله عز وجل في ذلك : « ويل للمطففين » .

الثالثة - قال أهل اللغة : المطفَّف مأخوذ من الطَّفِيف ، وهو القليل ، والمطفَّف هو المِقِلَّ حق صاحبه بنقصانه عن الحق ، في كيل أو وزن . وقال الزجاج : إنما قيل للفاعل من هذا مطفَّف ؛ لأنه لا يكاد يسرق من المكيل والميزان إلا الشيء الطفيف الخفيف ، وإنما أخذ من طَفَّ الشيء وهو جانبه . وطُفَّاف المَكْوَك وطُفَّافه بالكسر والفتح : ما ملا أصباره ، وكذلك طَفَّ المَكْوَك وطَفَّفَه ؛ وفي الحديث : « كلتم بنو آدم طَفَّ الصاع لم تملئوه » . وهو أن يقرب أن يمتلئ فلا يفعل ؛ والمعنى بعضكم من بعض قريب ، فليس لأحد على أحد فضل إلا بالتقوى . والطُفَّاف والطُفَّافَة بالضم : ما فوق المكيل . وإناء طُفَّاف : إذا بلغ المِلء طُفَّافه ؛ تقول منه : أَطَفَّفْتُ . والتطفيف : نقص المكيل وهو ألا تملأه إلى أصباره ، أى جوانبه ؛ يقال : أدهقت الكأس إلى أصبارها أى إلى رأسها . وقول ابن عمر حين ذكر النبي صلى الله عليه وسلم سَبَقَ الخيل : كنت فارساً يومئذ فسبقت الناس حتى طَفَّفَ بي الفرس مسجد بنى زُرَيْق ، حتى كاد يساوى المسجد . يعنى : وثب بى .

الرابعة - المطفَّف : هو الذى يُخَسَّرُ في الكيل والوزن ، ولا يوفى حَسَبَ ما بُنِىَ ؛ وروى ابن القاسم عن مالك : أنه قرأ « ويل للمطففين » فقال : لا تُطَفَّفُ ولا تُخَلَّبُ<sup>(١)</sup> ، ولكن أُرْسِلَ وَصُبَّ عليه صَبًّا ، حتى إذا أَسْتَوْفَى أُرْسِلَ يَدُكَ ولا تُمَسِّك . وقال عبد الملك بن الماجشون : نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مسح الطُفَّاف ، وقال : إن البركة في رأسه . قال : وبلغنى أن كيل فرعون كان مسحاً بالحديد .

(١) كذا في الأصول : أى لا تَفَشَّ وفي ابن العربي (ولا تخلب) .

(٢) فى أ ، ح ، ز ، ط ، ل ، وابن العربي : « استوى » .

قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ إِذَا أَكَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ ﴾ قال الفراء : أى من الناس ؛ يقال : أَكَلْتُ مِنْكَ : أى أَسْتَوْفَيْتُ مِنْكَ ، ويقال : أَكَلْتُ مَا عَلَيْكَ : أى أَخَذْتُ مَا عَلَيْكَ . وقال الزجاج : أى إِذَا أَكَالُوا مِنَ النَّاسِ أَسْتَوْفَوْا عَلَيْهِمُ الْكِيلَ ؛ والمعنى : الذين إِذَا أَسْتَوْفَوْا أَخَذُوا الزَّيَادَةَ ، وَإِذَا أَوْفَوْا أَوْزَنُوا لغيرهم تَقْصَوْا ، فلا يَرْضَوْنَ لِلنَّاسِ مَا يَرْضَوْنَ لِنَفْسِهِمْ . الطبري : « على » بمعنى عند .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ ﴾ .

فيه مسائلان :

الأولى — قوله تعالى : « وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ » : أى كَالُوا لَهُمْ أَوْ وَزَنُوا لَهُمْ خَذَفَ اللام ، فتعدى الفعل فَتَنْصِبُ ؛ ومثله نَصَحْتُكَ وَنَصَحْتُ لَكَ « وأمرتك به وأمرتك » ، قاله الأخفش والفراء . قال الفراء : وسمعت أعرابية تقول إِذَا صَدَرَ النَّاسُ أَتَيْنَا النَّابِرَ فَيَكِلُنَا الْمُدَّ وَالْمُدَّيْنِ إِلَى الْمَوْسِمِ الْمَقْبِلِ . وهو من كلام أهل الحجاز ومن جاورهم من قيس . قال الزجاج : لا يجوز الوقف على « كَالُوا » و « وَزَنُوا » حتى تصل به « هَمْ » قال : ومن الناس من يجعلها توكيدا . ويميز الوقف على « كَالُوا » و « وَزَنُوا » والأقول الاختيار ؛ لأنها حرف واحد . هو قول الكسائي . قال أبو عبيد : وكان عيسى بن عمر يجعلها حرفين ، ويقف على « كَالُوا » و « وَزَنُوا » ويتدئ « هَمْ يَخْسِرُونَ » قال : وأحسب قراءة حمزة كذلك أيضا . قال أبو عبيد : والاختيار أن يكونا كلمة واحدة من جهتين : أحدهما : الخَطُّ ؛ وذلك أنهم كتبوها بغير ألف ، ولو كانتا مقطوعتين لكانتا « كَالُوا » و « وَزَنُوا » بالألف ، والأخرى : أنه يقال : كَلْتُكَ وَوَزَنْتُكَ بمعنى كلت لك ، ووزنت لك ، وهو كلام عربي ؛ كما يقال : صَدْتُكَ وَصَدْتُ لَكَ ، وَكَسَبْتُكَ وَكَسَبْتُ لَكَ ، وكذلك شَكَرْتُكَ وَنَصَحْتُكَ ونحو ذلك . قوله : « يُخْسِرُونَ » : أى يَنْقُصُونَ ؛ والعرب تقول : أَخْسَرْتُ الْمِيزَانَ وَخَسَرْتَهُ . و « هَمْ » فى موضع نصب ، على قراءة العامة ، راجع إلى الناس ، تقديره « وَإِذَا كَالُوا » الناس « أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ » وفيه وجهان : أحدهما أن يراد كَالُوا لَهُمْ أَوْ وَزَنُوا لَهُمْ ، فخذف الحار ، وأوصل الفعل ، كما قال : وَلَقَدْ جَنَّبُكَ أُكُوْا وَعَسَاقِلًا . ولقد نهيتك عن نبات الأوبر



أراد : جئيت لك ، والوجه الآخر : أن يكون على حذف المضاف ، وإقامة المضاف إليه مقامه ، والمضاف هو المكيال والموزون . وعن ابن عباس رضى الله عنه : إنكم معاشر الأعاجم ولستم أشرين بهما هلك من كان قبلكم : المكيال والميزان . وخَصَّ الأعاجم ، لأنهم كانوا يجمعون الكيل والوزن جميعا ، وكانا مُقَرِّفين في الحرَمين ؛ كان أهل مكة يزنون ، وأهل المدينة يكيلون . وعلى القراءة الثانية « هُم » في موضع رفع بالابتداء ؛ أى وإذا كالوا للناس أو وزنوا لهم فهم يخسرون . ولا يصح ؛ لأنه تكون الأولى مُلغاة ، ليس لها خبر ، وإنما كانت تستقيم لو كان بعدها : وإذا كالواهم يتقصون ، أو وزنواهم يخسرون .

الثانية - قال ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم : " خمس بخمس : ما نقض قوم العهد إلا سَلَطَ الله عليهم عدوهم " ولا حكموا بغير ما أنزل الله إلا فشا فيهم الفقر ، وما ظهرت الفاحشة فيهم إلا ظهر فيهم الطاعون ، وما طَفَفُوا الكَيْلَ إلا مُنِعُوا النَّبَات ، وأخذوا بالسنين ، ولا منعوا الزكاة إلا حَسَبَ الله عنهم المَطَر " خرج أبو بكر البزار بمعناه ، ومالك بن أنس أيضا من حديث ابن عمر . وقد ذكرناه في كتاب التذكرة . وقال مالك بن دينار : دَخَلْتُ على جَارِي قد نزل به الموت ، بفعل يقول : جَبَلَيْن من نار ! جبَلَيْن من نار ! فقلت : ما نقول ؟ اتهمجر ؟ قال : يا أبا يحيى ، كان لى مكيالان ، أكل بأحدهما ، وأكَّال بالآخر ؛ ففقت فجعلت أضرب أحدهما بالآخر ، حتى كسرتهما ، فقال : يا أبا يحيى ، كلما ضربت أحدهما بالآخر أزداد عِظًا ، فأت من وجعه . وقال عكرمة : أشهدُ على كل كَيْال أو وزان أنه في النار . قيل له : فإن أبئك كيال أو وزان . فقال : أشهد أنه في النار . قال الأصمعي : وسمعت أعرابية تقول : لا تَلْتَمَس المرأة من مروءته في رءوس المكايل ، ولا ألسنة الموازين . وروى ذلك عن على رضى الله عنه . وقال عبد خير : مر على رضى الله عنه على رجل وهو يزن الزعفران وقد أرجح ، فأكفا الميزان ، ثم قال : أقم الوزن بالقسط ؛ ثم أرجح بعد ذلك ماشئت . كأنه أمره بالتسوية أولا ليعتادها ، ويُفضل الواجب من النفل . وقال نافع : كان ابن عمر يمر بالبائع فيقول : أتق الله وأوف الكيل

والوزن بالقسط ، فإن المطففين يوم القيامة يوقفون حتى إن العرق ليَجُمُّهم إلى أنصاف أذانهم . وقد روى أن أبا هريرة قدم المدينة وقد خرج النبي صلى الله عليه وسلم إلى خيبر واستخلف على المدينة سباع بن عُرْفُطَةَ ، فقال أبو هريرة : فوجدناه في صلاة الصبح فقرأ في الركعة الأولى « كهيعص » وقرأ في الركعة الثانية « ويل للمطففين » قال أبو هريرة : فأقول في صلاتي : ويل لأبي فلان « كان له ميكلان إذا اكتمل اكتمال بالواق » وإذا كمال كمال بالناقص .

قوله تعالى : **أَلَا يَظُنُّ أُولَئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ ﴿١﴾ لِيَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿٢﴾**  
**يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٣﴾**

قوله تعالى : **﴿ألا يظن أولئك﴾** إنكار وتعجب عظيم من حالهم في الاجترار على التطفيف ، كأنهم لا يحيطرون التطفيف بياهم ، ولا يُحْتَمُونَ تخميناً **﴿إنهم مبعوثون﴾** فستولون عما يفعلون . والظن هنا بمعنى اليقين ؛ أي ألا يوقن أولئك ، ولو أيقنوا ما نقصوا في الكيل والوزن . وقيل : الظن بمعنى التردد ، أي إن كانوا لا يستيقنون بالبعث ، فهلا ظنوه ، حتى يتدبروا ويحسبوا عنه ، وياخذوا بالأحوط **﴿ليوم عظيم﴾** شأنه وهو يوم القيامة .

قوله تعالى : **﴿يوم يقوم الناس لرب العالمين﴾** فيه أربع مسائل :

الأولى — العامل في « يوم » فعل مضمر ، دل عليه « مبعوثون » . والمعنى يبعثون « يوم يقوم الناس لرب العالمين » . ويجوز أن يكون بدلا من يوم في « ليوم عظيم » ، وهو مبنى . وقيل : هو في موضع خفض ؛ لأنه أضيف إلى غير متمكن . وقيل : هو منصوب على الظرف أي في يوم ، ويقال : أقم إلى يوم يخرج فلان ، فنصب يوم ، فإن أضافوا إلى الاسم حينئذ يخفضون ويقولون : أقم إلى يوم خروج فلان . وقيل : في الكلام تقديم وتأخير ، التقدير : إنهم مبعوثون يوم يقوم الناس لرب العالمين ليوم عظيم .

الثانية - وعن عبد الملك بن مروان: أن أعرابيا قال له: «قد سمعت ما قال الله تعالى في المطففين؛ أراد بذلك أن المطففين قد توجه عليهم هذا الوعيد العظيم الذي سمعت به، فما ظنك بنفسك وأنت تأخذ أموال المسلمين بلا كيل ولا وزن. وفي هذا الإنكار والتعجيب وكلمة الظن، ووصف اليوم بالعظيم، وقيام الناس فيه لله خاضعين، ووصف ذاته رب العالمين» بيان بليغ لعظم الذنب، وتفاقم الإثم في التطفيف، وفيما كان في مثل حاله من الحيف، وترك القيام بالقسط، والعمل على التسوية والعدل، في كل أخذ وإعطاء، بل في كل قول وعمل.

الثالثة - قرأ ابن عمر: «ويل للمطففين» حتى بلغ «يوم يقوم الناس لرب العالمين» فبكى حتى سقط، وأمتنع من قراءة ما بعده، ثم قال: «سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول: "يوم يقوم الناس لرب العالمين، في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة، فمنهم من يبلغ العرق كعبه، ومنهم من يبلغ ركبته، ومنهم من يبلغ حقيقه، ومنهم من يبلغ صدره، ومنهم من يبلغ أذنيه، حتى إن أحدهم ليغيب في رشحته كما يغيب الضفدع"». وروى ناس عن ابن عباس قال: «يقومون مقدار ثلثمائة سنة». قال: «يهون على المؤمنين قدر صلاتهم الفريضة». وروى عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «يقومون ألف عام في الظلة»، وروى مالك عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «يوم يقوم الناس لرب العالمين، حتى إن أحدهم ليقوم في رشحته إلى أنصاف أذنيه». وعنه أيضا عن النبي صلى الله عليه وسلم: «يقوم مائة سنة». وقال أبو هريرة قال النبي صلى الله عليه وسلم لبشير الغفاري: «كيف أنت صانع في يوم يقوم الناس فيه مقدار ثلثمائة سنة لرب العالمين» لا يأتهم فيه خبر، ولا يؤمر فيه بأمر» قال بشير: المستعان الله.

قلت: قد ذكرناه مرفوعا من حديث أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم: «إنه ليخفف عن المؤمن، حتى يكون أخف عليه من صلاة المكتوبة يصلّيها في الدنيا» في «سأل سائل»<sup>(٢)</sup>. وعن ابن عباس: يهون على المؤمنين قدر صلاتهم الفريضة. وقيل:

(١) أي في الماء.

(٢) راجع ١٨ ص ٢٨٢.

إن ذلك المقام على المؤمن كزوال الشمس، والدليل على هذا من الكتاب قوله الحق : « ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون » ثم وصفهم فقال : « الذين آمنوا وكانوا يتقون » جعلنا الله منهم فضله وكرمه وجوده . ومنه أمين . وقيل : المراد بالناس جبريل عليه السلام يقوم لرب العالمين قاله ابن جبير . وفيه بُعد ، لما ذكرنا من الأخبار في ذلك ، وهي صحيحة ثابتة ، وحسبك بما في صحيح مسلم والبخاري والترمذي من حديث ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم « يوم يقوم الناس لرب العالمين » قال : " يقوم أحدهم في رشفه إلى نصف أذنيه " . ثم قيل : هذا القيام يوم يقومون من قبورهم . وقيل : في الآخرة بمحقوق عبادته في الدنيا . وقال يزيد الرشك : يقومون بين يديه للقضاء .

الرابعة - القيام لله رب العالمين سبحانه حقير بالإضافة إلى عظمته وحقه ، فأما قيام الناس بعضهم لبعض فأختلف فيه الناس ، فمنهم من أجازاه ، ومنهم من منعه . وقد روى أن النبي صلى الله عليه وسلم قام إلى جعفر بن أبي طالب وأعتقه ، وقام طلحة لكعب بن مالك يوم ييب عليه . وقول النبي صلى الله عليه وسلم للأَنْصار حين طلع عليه سعد بن معاذ : « قوموا إلى سيّدكم » . وقال أيضا : « من سره أن يتمثل له الناس قياما فليتبوأ مقعده من النار » . وذلك يرجع إلى حال الرجل ونيتة ، فإن استظر ذلك وأعتقه لنفسه ، فهو ممنوع ، وإن كان على طريق البشاشة والوصلة فإنه جائز ، وخاصة عند الأسباب ، كالقدوم من السفر ونحوه . وقد مضى في آخر سورة « يوسف » <sup>(١)</sup> شيء من هذا .

قوله تعالى : كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفُجَّارِ لَفِي سِجِّينٍ ﴿٧﴾ وَمَا أَدْرَاكَ مَا سِجِّينٌ ﴿٨﴾ كِتَابٌ مَرْقُومٌ ﴿٩﴾ وَيَلْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿١٠﴾ الَّذِينَ يُكَذِّبُونَ بَيِّنَاتٍ ﴿١١﴾ وَمَا يُكْذِبُ بِهِ إِلَّا كُلُّ مُعْتَدٍ أَثِيمٍ ﴿١٢﴾ إِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِ آيَاتُنَا قَالَ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿١٣﴾

قوله تعالى : ﴿ كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفُجَارِ لَإِنِّي سَيِّئٌ ﴾ قال قوم من أهل العلم بالعربية : « كَلَّا » : ردع وتبیه ؛ أى ليس الأمر على ما هم عليه من تطفيف الكيل والميزان ، أو تكذيب بالآخرة ، فليتردعوا عن ذلك . فهي كلمة ردع وزجر ، ثم استأنف فقال : « إِنَّ كِتَابَ الْفُجَارِ » . وقال الحسن : « كَلَّا » بمعنى حقاً . وروى ناس عن ابن عباس « كَلَّا » قال : ألا تصدقون ؛ فعلى هذا : الوقف « لرب العالمين » . وفى تفسير مقاتل : إن أعمال الفجار . وروى ناس عن ابن عباس قال : إن أرواح الفجار وأعمالهم « لَإِنِّي سَيِّئٌ » . وروى ابن أبي نجيج عن مجاهد قال : سَيِّئٌ محضرة تحت الأرض السابعة ، تغلب فيجعل كتاب الفجار تحتها . ونحوه عن ابن عباس وقتادة وسعيد بن جبير ومقاتل وكعب ؛ قال كعب : تحتها أرواح الكفار تحت خد إبليس . وعن كعب أيضاً قال : سَيِّئٌ محضرة سوداء تحت الأرض السابعة ، مكتوب فيها اسم كل شيطان ، تلقى أنفس الكفار عندها . وقال سعيد بن جبير : سَيِّئٌ تحت خد إبليس . يحيى بن سلام : حجر أسود تحت الأرض ، يكتب فيه أرواح الكفار . وقال عطاء الخراساني : هي الأرض السابعة السفلى ، وفيها إبليس وذريته . وعن ابن عباس قال : إن الكافر يحضره الموت ، وتحضره رسل الله . فلا يستطيعون لبغض الله له وبغضهم إياه ، أن يؤخروه ولا يعجلوه حتى تقيء ساعته . فإذا جاءت ساعته قبضوا نفسه ، ورفعوه إلى ملائكة العذاب . فأروه ما شاء الله أن يرويه من الشر . ثم هبطوا به إلى الأرض السابعة . وهي سَيِّئٌ ، وهي آخر سلطان إبليس ، فأنبتوا فيها كتابه . وعن كعب الأحبار فى هذه الآية قال : إن رُوح الفاجر إذا قبضت يُصعد بها إلى السماء ، فتأبى السماء أن تقبلها ، ثم يُهبط بها إلى الأرض ، فتأبى الأرض أن تقبلها ، فتدخل فى سبع أرضين . حتى يُنتهى بها إلى سَيِّئٌ . وهو خد إبليس ، فيخرج لها من سَيِّئٌ من تحت خد إبليس رَقٌّ ، فيرقم فيوضع تحت خد إبليس . وقال الحسن : سَيِّئٌ فى الأرض السابعة . وقيل : هو ضرب مثل وإشارة إلى أن الله تعالى يرد أعمالهم التى طنوا أنها تنفعهم . قال مجاهد : المعنى عملهم تحت الأرض السابعة لا يصعد منها شيء . وقال :

سجين محضرة في الأرض السابعة . وروى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « سجين جُب في جهنم وهو مفتوح » وقال في الفلق : « إنه جُب مغطى » . وقال أنس : هي دركة في الأرض السفلى . وقال أنس قال النبي صلى الله عليه وسلم : سجين أسفل الأرض السابعة . وقال عكرمة : « سجين : خسار وضلال ؛ كفولهم لمن سقط قدره : قد زلق بالحضيض . وقال أبو عبيدة والأخفش والزجاج : « لني سجين » لني حبس وضيق شديد ، فعيل من السجن ؛ كما يقول : فسق وشرب ؛ قال ابن مقبل :

ورقة يضربون البيض ضاحية ■ ضرباً نواصت به الأبطال سجيناً<sup>(١)</sup>

والمنع : كتابهم في حبس ■ جعل ذلك دليلاً على خساسة منزلتهم ، أو لأنه يحل من الإعراض عنه والإبعاد له محمل الزجر والهوان . وقيل : أصله سجيل ، فأبدلت اللام نونا . وقد تقدم ذلك . وقال زيد بن أسلم : سجين في الأرض السافلة ، وسجيل في السماء الدنيا . الفشيري : سجين : موضع في السافلين ، يدفن فيه كتاب هؤلاء ، فلا يظهر بل يكون في ذلك الموضع كالمسجون . وهذا دليل على خبث أعمالهم ، وتحقير الله إياها ؛ ولهذا قال في كتاب الأبرار : « يشهد المقربون » . « وما أدراك ما سجين » أي ليس ذلك مما كنت تعلمه يا محمد أنت ولاد قومك . ثم فسره له فقال : « كتاب مرقوم » أي مكتوب كالرقم في الثوب ، لا ينسى ولا ينحى . وقال قتادة : مرقوم أي مكتوب ، رقم لهم بشر : لا يزداد فيهم أحد ولا ينقص منهم أحد . وقال الضحاك : مرقوم : مخنوم ، بلغة حمير ؛ وأصل الرقم : الكتابة ؛ قال :

سأرقم في الماء القراح<sup>(٢)</sup> إليكم ■ على بعدكم إن كان للماء راقم

وليس في قوله : « وما أدراك ما سجين ؟ » ما يدل على أن لفظ سجين ليس عربياً ، كما لا يدل في قوله : « القارعة ما القارعة . وما أدراك ما القارعة » بل هو تعظيم لأمر سجين . وقد مضى في مقدمة الكتاب - والحمد لله - أنه ليس في القرآن غير عربي . « ويل يومئذ للمكذبين »

(١) الذي في التاج نقلاً عن الجوهرى : « ورجلة يضربون المام عن عرض »

(٢) راجع ج ١ ص ٦٨ . (٣) القراح بوزن سحاب : الماء الذي لا تقل فيه .

أى شدة وعذاب يوم القيامة للكاذبين . ثم بين تعالى أمرهم فقال : ﴿ الَّذِينَ يُكَذِّبُونَ بَيُومَ الدِّينِ ﴾ أى بيوم الحساب والجزاء والفصل بين العباد . ﴿ وَمَا يُكَذِّبُ بِهِ إِلَّا كُلُّ مُعْتَدٍ أَثِيمٍ ﴾ أى فاجر جائز عن الحق ، معتد على الخلق فى معاملته إياهم ، وعلى نفسه ، وهو أثيم فى ترك أمر الله . وقيل هذا فى الوليد بن المغيرة وأبى جهل ونظرائهما . لقوله تعالى : ﴿ إِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِ آيَاتُنَا قَالَ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴾ وقراءة العامة « تُتْلَى » بـتاءين . وقراءة أبى حنيفة وأبى سبيك وأشهب العُقيل والسُّلَمي : « إِذَا يُتْلَى » بالياء . وأساطير الأولين : أحاديثهم وأباطيلهم التى كتبوها وزخرفوها . واحدها أسطورة وإسطارة . وقد تقدم .

قوله تعالى : ﴿ كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾ (١٢)  
 ﴿ كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ ﴾ (١٣) ثُمَّ إِنَّهُمْ لَصَالُوا الْجَحِيمِ ﴿١٤﴾ ثُمَّ يُقَالُ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ ﴿١٥﴾

قوله تعالى : ﴿ كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾ : « كَلَّا » : ردع وزجر ، أى ليس هو أساطير الأولين . وقال الحسن : معناها حقا . « رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ » . وقيل : فى الترمذى . عن أبى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إِنْ الْعَبْدَ إِذَا أَخْطَأَ خُطْبَةً نَكَّتْ فِي قَلْبِهِ نُكَّةً سَوْدَاءَ ، فَإِذَا هُوَ نَزَعَ وَاسْتَغْفَرَ اللَّهَ وَتَابَ ، صُقِلَ قَلْبُهُ ، فَإِنْ عَادَ زِيدَ فِيهَا ، حَتَّى تَعْلُوَ عَلَى قَلْبِهِ ، وَهُوَ (الرَّانُ) الَّذِي ذَكَرَ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ « كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ » . » . قال : هذا حديث حسن صحيح . وكذا قال المفسرون : هو الذنب على الذنب حتى يسود القلب . قال مجاهد : هو الرجل يُذْنِبُ الذَّنْبَ ، فيحيط الذنب بقلبه ، ثم يذنب الذنب فيحيط الذنب بقلبه ، حَتَّى تُغْشَى الذُّنُوبُ قَلْبَهُ . قال مجاهد : هى مثل الآية التى فى سورة البقرة : « بَلَى مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً ... الْآيَةَ » . ونحوه عن الفراء : قال : يقول كثرت المعاصي منهم والذنوب ، فأحاطت بقلوبهم ، فذلك الرِّينُّ عليها . وروى عن مجاهده أيضا قال : القلب مثل الكهف ورفع كفه . فإذا أذنب العبد الذنب أقبض . وضم إصبعه ، فإذا أذنب الذنب أقبض . وضم

أخرى « حتى ضم أصابعه كلها، حتى يَطْبَع على قلبه ». قال : وكانوا يرون أن ذلك هو الرِّين، ثم قرأ « كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ » . ومثله عن حذيفة رضى الله عنه سواء . وقال بكر بن عبد الله : إن العبد إذا أذنب صار في قلبه كوخزة الإبرة، ثم صار إذا أذنب ثانيا صار كذلك ، ثم إذا كثرت الذنوب صار القلب كالمُسْتَحْل، أو كالغِرْبَال، لا يبي خيرا، ولا يثبت فيه صلاح . وقد بينا في « البقرة » القول في هذا المعنى بالأخبار الثابتة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم « فلا معنى لإعادتها . وقد روى عبد الغنى بن سعيد عن موسى ابن عبد الرحمن عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس « وعن موسى عن مقاتل عن الضحاك عن ابن عباس شيئا الله أعلم بصحته » قال : هو الرَّان الذى يكون على الفخذين والساق والقدم، وهو الذى يُلْبَس فى الحرب . قال : وقال آخرون : الران : الخاطر الذى يخطر بقلب الرجل . وهذا مما لا يضمن عهدته صحته . فانه أعلم . فأما عامة أهل التفسير فعلى ما قد مضى ذكره قبل هذا . وكذلك أهل اللغة عليه ؛ يقال : رَانَ على قلبه ذنبه يَرِينُ رَيْنًا ورَيْنًا أى غلب . قال أبو عبيدة فى قوله : « كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ » أى غلب . وقال أبو عبيد : كل ما غلبك [وعَلَاكَ] فقد ران بك، ورانك، وران عليك ؛ وقال الشاعر :

وَكَمْ رَانَ مِنْ ذَنْبٍ عَلَى قَلْبٍ فَاحِرٍ ■ فَتَابَ مِنَ الذَّنْبِ الَّذِى رَانَ وَأَنْجَلَ

ورانت الخمر على عقله : أى غلبته ، وران عليه النعاس : إذا غطاه ؛ ومنه قول عمر فى الأسيفج -- أَسِيفَجُ جُهَيْنَة - : فأصبح قد رين به . أى غلبته الديون ، وكان يدَّانُ « ومنه قول أبى زُبَيْد يصف رجلا شرب حتى غلبه الشراب سُكْرًا » فقال :

فَمَ لَمَّا رَأَاهُ رَانَتْ بِهِ الْخَمْرُ ■ بَرُّوَانٌ لَا تَرِيْنَهُ بِاتْقَاءٍ<sup>(١)</sup>

فقوله : رانت به الخمر، أى غلبت على عقله وقلبه . وقال الاموى : قد أران القوم فهم مَرِينُونَ : إذا هلكت مواشيهم وهزلت . وهذا من الأمر الذى أتاهم مما يغلبهم « فلا يستطيعون احتماله . قال أبو زيد يقال : قد رين بالرجل رَيْنًا : إذا وقع فيما لا يستطيع الخروج منه ، ولا قبل له

(١) راجع ج ١ ص ١٨٨ فما بعدها . (٢) [وعلاك] : زيادة من (اللسان : ران) ، تمثالا لكلام أبى عبيد .

(٣) فى النهاية لابن الأثير « أى أحاط الدين بماله » . (٤) البيت فى (اللسان : ران) مشوبا لأبى زبيدة .

يصف سكرانا غلبت عليه الخمر .



وقال . أبو معاذ النحوي : الرِّينُ : أن يسود القلب من الذنوب . والطَّع أن يُطَع على القلب ، وهذا أشد من الرِّين . والإقفال أشد من الطَّع . الزَّجَّاج : الرِّين : هو كالصدأ يُغشى القلب كالنِّم الرقيق . ومثله النِّين ، يقال : غين على قلبه . غُطِّي . والغَيْن : شجر ملتف ، الواحدة غيناء ، أى خضراء ، كثيره الورق ، ملتفة الأغصان . وقد تقدم قول الفراء أنه إحاطه الذنب بالقلوب . وذكر الثعلبي عن ابن عباس : « ران على قلوبهم » : أى غطى عليها . وهذا هو الصحيح عنه إن شاء الله . وقرأ حمزة والكسائي والأعمش وأبو بكر والمفضل « ران » بالإمالة ؛ لأن فاء الفعل الراء ، وعينه الألف متقلبة من ياء ، فحسنت الإمالة لذلك . ومن فتح فعل الأصل « لأن باب فاء الفعل في ( فَعَلَ ) الفتح ، مثل كال وباع ونحوه . واختاره أبو عبيد وأبو حاتم ووقف حفص « بَلَّ » ثم ابتدئ « رَانَ » وقفاً يُبين اللام ، لا للسكت .

قوله تعالى : ﴿ كَلَّا إِنَّهُمْ ﴾ أى حقا . إنهم . يعنى الكفار ﴿ عن ربهم يومئذ ﴾ أى يوم القيامة ﴿ لمحجوبون ﴾ . وقيل : « كَلَّا » ردع وزجر ، أى ليس كما يقولون ، بل « إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون » . قال الزجاج : فى هذه الآية دليل على أن الله عز وجل يرى فى القيامة ، ولولا ذلك ما كان فى هذه الآية فائدة ، ولا خست منزله الكفار بأنهم محجوبون . وقال جل ثناؤه : « وجوه يومئذ ناضرة ، إلى ربها ناظرة » فأعلم الله جل ثناؤه أن المؤمنين ينظرون إليه ، وأعلم أن الكفار محجوبون عنه . وقال مالك بن أنس فى هذه الآية : لما حجب أعداءه فلم يروه تجلى لأوليائه حتى رآه . وقال الشافعى : لما حجب قوما بالسخط ، دل على أن قوما يرونه بالرضا . ثم قال : أما والله لو لم يوقن محمد بن إدريس أنه يرى ربه فى المعاد لما عبده فى الدنيا . وقال الحسين بن الفضل : لما حجبهم فى الدنيا عن نور توحيده حجبهم فى الآخرة عن رؤيته . وقال مجاهد فى قوله تعالى : ﴿ لمحجوبون ﴾ : أى عن كرامته ورحمته ممنوعون . وقال قتادة : هو أن الله لا ينظر إليهم برحمته ، ولا يذكهم ولهم عذاب أليم . وعلى الأول الجمهور ، وأنهم محجوبون عن رؤيته فلا يرونه . ﴿ ثم إنهم لصالو الجحيم ﴾ أى

ملازموها، وعترفون فيها غير خارجين منها ، « كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها »  
و « كلما خبت زدناهم سعيرا » . ويقال : الجحيم الباب الرابع من النار . ( ثم يقال ) لم  
أى تقول لم خزنة جهنم ( هذا الذى كنتم به تكذبون ) رسل الله فى الدنيا .

قوله تعالى : كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ لَفِي عِلِّيَّينَ ﴿١٨﴾ وَمَا أَدْرَاكَ  
مَا عِلِّيُّونَ ﴿١٩﴾ كِتَابٌ مَّرْقُومٌ ﴿٢٠﴾ يَشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : ( كلا إن كتاب الأبرار لفي عليين ) « كَلَّا » بمعنى حقا، والوقف على  
« تكذبون » . وقيل أى ليس الأمر كما يقولون ولا كما ظنوا، بل كتابهم فى عجين، وكتاب  
المؤمنين فى عليين . وقال مقاتل : كَلَّا، أى لا يؤمنون بالعذاب الذى يصلونه . ثم استأنف  
فقال : « إن كتاب الأبرار » مرفوع فى عليين على قدر مرتبتهم . قال ابن عباس : أى  
فى الجنة . وعنه أيضا قال : أعمالهم فى كتاب الله فى السماء . وقال الضحاك ومجاهد وقتادة :  
يعنى السماء السابعة فيها أرواح المؤمنين . وروى ابن الأجلع عن الضحاك قال : هى سِدْرَةُ  
المنتهى، ينتهى إليها كل شئ من أمر الله لا يعدوها، فيقولون : رب ! عبدك فلان، وهو  
أعلم به منهم ، فيأتيه كتاب من الله عز وجل مختوم بأمانه من العذاب . فذلك قوله تعالى :  
« كلا إن كتاب الأبرار » . وعن كعب الأحبار قال : إن روح المؤمن إذا قبضت صعد  
بها إلى السماء « وفُتحت لها أبواب السماء » وتلقاها الملائكة بالبشرى « ثم يخرجون معها حتى  
ينتهوا إلى العرش، فيخرج لهم من تحت العرش، رقق فيرقم ويختم فيه النجاة من الحساب يوم  
القيامة ويشهده المقربون . وقال قتادة أيضا : « فى عليين » هى فوق السماء السابعة عند  
قائمة العرش اليمنى . وقال البراء بن عازب قال النبى صلى الله عليه وسلم : عليون فى السماء  
السابعة تحت العرش . وعن ابن عباس أيضا : هولوح من زبرجدة خضراء معلق بالعرش،  
أعمالهم مكتوبة فيه . وقال الفراء : عليون ارتفاع بعد ارتفاع . وقيل : عليون أهل  
الأمكنة . وقيل : معناه علو فى علو مضاعف، كأنه لا هاية له ، ولذلك جمع بالواو والنون .  
وهو معنى قول الطبرى . قال الفراء : هو أسم موضوع على صفة الجمع « ولا واحد له من

لفظة كقولك : عشرون وثلاثون ، والعرب إذا جمعت جمعا ولم يكن له بناء من واحد ولا تثنية ، قالوا في المذكر والمؤنث بالنون . وهى معنى قول الطبرى . وقال الزجاج : إعراب هذا الاسم كإعراب الجمع ، كما تقول : هذه قنُسرون ، ورأيت قنُسرين . وقال يونس النحوى واحدا : عِلٌّ وعِلَّة . وقال أبو الفتح : عِلين : جمع عِلٌّ ، وهو فَعِيلٌ من العَلُو . وكان سبيله أن يقول عِلَّة كما قالوا للغرفة عِلَّة ؛ لأنها من العلو ، فلما حذف التاء من عِلَّة عوضوا منها الجمع بالواو والنون ، كما قالوا في أرضين . وقيل : إن عِلين صفة للملائكة ، فإنهم الملائكة الأعلى ، كما يقال : فلان في بنى فلان ، أى هو في جملتهم وعندهم . والذي في الخبر من حديث ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " إن أهل عِلين لينظرون إلى الجنة من كذا ، فإذا أشرف رجل من أهل عِلين أشرفت الجنة لضياء وجهه ، فيقولون : ما هذا النور ؟ فيقال أشرف رجل من أهل عِلين الأبرار أهل الطاعة والصدق " . وفى خبر آخر : " إن أهل الجنة ليرون أهل عِلين كما يرى الكوكب الدرّى فى أفق السماء " يدل على أن عِلين اسم الموضع المرتفع . وروى ناس عن ابن عباس فى قوله « عِلين » قال : أخبر أن أعمالهم وأرواحهم فى السماء الرابعة . ثم قال : « ( وما أدراك ما عِليون ) » أى ما الذى أعلمك يا محمد أى شئ عِليون ؟ على جهة التفعيم والتعظيم له فى المنزلة الرفيعة . ثم فسره له فقال : « ( كتاب مرقوم يشهده المقرّبون ) » . وقيل : إن « كتاب مرقوم » ليس تفسيرا لعِلين ، بل تم الكلام عند قوله « عِليون » ثم ابتداء وقال : « كتاب مرقوم » أى كتاب الأبرار كتاب مرقوم ولهذا عكس الرقم فى كتاب الفجار . قاله القشيرى . وروى : أن الملائكة تصعد بعمل العبد ، فيستقبلونه فإذا اتّهوا به إلى ما شاء الله من سلطانه أوحى إليهم : إنكم الحفظة على عبدى ، وأنا الرقيب على ما فى قلبه ، وإنه أخلص لى عمله ، فاجعلوه فى عِلين ، فقد غفرت له ، وإنها لتصعد بعمل العبد ، فيتركونه فإذا اتّهوا به إلى ما شاء الله أوحى إليهم : أتم الحفظة على عبدى وأنا الرقيب على ما فى قلبه ، وإنه لم يخلص لى عمله ، فاجعلوه فى عِلين .

قوله تعالى : ﴿ يَشْهَدُ الْمُقَرَّبُونَ ﴾ أى يشهد عمل الأبرار مقربو كل سماء من الملائكة . وقال وهب وابن إسحاق : المقربون هنا إسماعيل عليه السلام ، فإذا عمل المؤمن عمل البر ، صعدت الملائكة بالصحيفة وله نور يتلأأ في السموات كنور الشمس في الأرض ، حتى ينتهى بها إلى إسماعيل ، فيختم عليها ويكتب فهو قوله : « يشهد المقربون » أى يشهد كتابتهم

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ ﴾ ٢٧ ﴿ عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ ﴾ ٢٨ ﴿ تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيمِ ﴾ ٢٩ ﴿ يُسْقَوْنَ مِنْ رَحِيقٍ مَخْتُومٍ ﴾ ٣٠ ﴿ خَتَمُهُ مِنْسْكٌ وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ ﴾ ٣١ ﴿ وَمِرَاجُهُ مِنْ تَسْنِيمٍ ﴾ ٣٢ ﴿ عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ ﴾ ٣٣

قوله تعالى : ﴿ (إن الأبرار) أى أهل الصدق والطاعة . (لفي نعيم) أى نعمة ، والنعمة بالفتح « النعيم » يقال : نعمة الله وناعمه فتنم ، وامرأة منعمة ومناعمة بمعنى . أى إن الأبرار في الجنات يتمتعون » . ﴿ (على الأرائك) وهى الأسرة في المجال ﴾ ينظرون ﴾ أى إلى ما أعد الله لهم من الكرامات » . قاله عكرمة وآبن عباس ومجاهد . وقال مقاتل : ينظرون إلى أهل النار . ومن النبي صلى الله عليه وسلم : « ينظرون إلى أعدائهم في النار » ذكره المهدوي . وقيل : على أرائك أفضاله ينظرون إلى وجهه وجلاله .

قوله تعالى : ﴿ (تعرف في وجوههم نضرة النعيم) أى بهجته وغضارته ونوره » . يقال : نضرت النبات : إذا أزهر وتؤور . وقراءة العامة « تعرف » بفتح التاء وكسر الراء « نضرة » نصباً ، أى تعرف يا محمد . وقرأ أبو جعفر بن القعقاع ويعقوب وشيبة وآبن أبي إسحاق : « تُعرف » بضم التاء وفتح الراء على الفعل المجهول « نضرة » رفعا . ﴿ (يُسْقَوْنَ مِنْ رَحِيقٍ) أى من شراب لا غش فيه . قاله الأخفش والزجاج . وقيل « الرحيق الخمر الصافية . وفي الصحاح « الرحيق صفوة الخمر . والمعنى واحد . الخليل : أقصى الخمر وأجودها . وقال مقاتل وغيره : هى الخمر العتيقة البيضاء الصافية من الغش التيرة » قال حسان :

يَسْقُونَ مِنْ وَرْدٍ الْبَرِيصَ عَلَيْهِمْ • بَرَدَى يُصَفَّقُ بِالرَّحِيقِ السَّلْسِلِ (١)

وقال آخر (٢):

أَمْ لَا سَبِيلَ إِلَى الشَّبَابِ وَذَكَرَهُ • أَشْهَى إِلَى مِنَ الرَّحِيقِ السَّلْسِلِ

(مختوم ختامه مسك) قال مجاهد: يختم به آخر جرمة. وقيل: المعنى إذا شربوا هذا الرحيق ففنى ما في الكأس، آنختم ذلك بخاتم المسك. وكان ابن مسعود يقول: يمددون عاقبتها طعم المسك. ونحوه عن سعيد بن جبير وإبراهيم النخعي قالا: ختامه آخر طعمه. وهو حسن، لأن سبيل الأشرية أن يكون الكدر في آخرها، فوصف شراب أهل الجنة بأن رائحته آخره رائحة المسك. وعن مسروق عن عبد الله: قال المختوم المزوج. وقيل: مختوم أى ختمت ومنعت عن أن يمسا ماس إلى أن يَفُكَّ ختامها الأبرار. وقرأ على وعلقمة وشقيق والضحاك وطاوس والكسائي «خاتمته» بفتح الخاء والتاء وألف بينهما. قاله علقمة: أما رأيت المرأة تقول للعطار: أجعل خاتمته مسكا، تريد آخره. والخاتم والختام متقاربان في المعنى، إلا أن الخاتم الأسم، والخاتم المصدر؛ قاله الفراء. وفي الصحاح: والختام: الطين الذي يُخْتَمُ به. وكذا قال مجاهد وابن زيد: خُتِمَ إناؤه بالمسك بدلا من الطين. حكاه المهدوي. وقال الفرزدق:

وَيْتَ أَفْضَ أَفْلاقِ الْخِتامِ (٣)

وقال الأعشى:

• وَأَبْرَزَهَا وَطَيْهَا خَتَمَ (٤)

أى عليها طينة مختومة؛ مثل نَقِيز بمعنى منفوض، وقَبِيز بمعنى مقبوض. وذكر ابن المبارك وابن وهب، واللفظ لأبن وهب، عن عبد الله بن مسعود في قوله تعالى: «خِتامه مسك»: خَلَطَهُ، ليس بخاتم يختم، ألا ترى إلى قول المرأة من نسائك: إن خَلَطَهُ من الطيب كذا وكذا.

(١) تقدم شرح البيت بهامش ص ١٤١ من هذا الجزء. (٢) هو أبو كبير الهذلي.

(٣) صدر البيت: فبتن جنابي مصرعات

(٤) صدره: \* وصبا، طاف يهودها

لأنما خلطه مسك؛ قال : شراب أبيض مثل الفضة يختمون به آخر أشربتهم ، لو أن رجلا من أهل الدنيا أدخل فيه يده ثم أخرجها ، لم يبق ذوروح إلا وجد ريح طيبها . وروى أبي بن كعب قال : قيل يا رسول الله ما الرحيق المختوم ؟ قال : " قُدْرَانُ الخمر " . وقيل : مختوم في الآنية ، وهو غير الذي يجري في الأنهار . فالله أعلم . ( وفي ذلك ) أى وفي الذي وصفناه من أمر الجنة ( فليتنافيس المتنافسون ) أى فليرغب الراغبون ؛ يقال : نفّست عليه الشيء أنفيسه نفاسة : أى ضمنت به ، ولم أحب أن يصير إليه . وقيل : الغاء بمعنى إلى ، أى وإلى ذلك فليبادر المتبادرون في العمل ؛ نظيره : ليمثل هذا فليعمل العالمون . ( ومزاجه ) أى ومزاج ذلك الرحيق ( من تسليم ) وهو شراب ينصب عليهم من علو ، وهو أشرف شراب في الجنة . وأصل التسليم في اللغة : الارتفاع ، فهي عين ماء تجري من علو إلى أسفل ؛ ومنه سنام البعير لعلوه من بدنه ، وكذلك تسليم القبور . وروى عن عبد الله قال : تسليم عين في الجنة يشرب بها المقربون صرفا ، ويمزج منها كأس أصحاب البين فتطيب . وقال ابن عباس في قوله عز وجل : « ومزاجه من تسليم » قال : هذا مما قال الله تعالى : « فلا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرة أعين » . وقيل : التسليم عين تجري في الهواء بقدره الله تعالى ، فتنصب في أواني أهل الجنة على قدر ماؤها ، فإذا امتلأت أمسك الماء ، فلا تقع منه قطرة على الأرض ، ولا يحتاجون إلى الاستقاء ؛ قاله قتادة . ابن زيد : بلغنا أنها عين تجري من تحت العرش . وكذا في مراسيل الحسن . وقد ذكرناه في سورة « الإنسان » . ( عينا يشرب بها المقربون ) أى يشرب منها أهل جنة عدن ، وهم أفاضل أهل الجنة ، صرفا ، وهى لغيرهم مزاج . و « عينا » نصب على المدح . وقال الزجاج : نصب على الحال من تسليم وتسليم معرفة ، ليس يعرف له اشتقاق ، وإن جعلته مصدرا مشتقا من السنام و « عينا » نصب ؛ لأنه مفعول به ؛ كقوله تعالى : « أو أطعم في يوم ذي مسغبة . يتيا » وهذا قول القراء إنه منصوب بتسليم . وعند الأخفش بـ « يسقون » أى يسقون عينا أو من عين . وعند المبرد بإصطمار أضى على المدح .

قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا كَانُوا مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا يَضْحَكُونَ ﴿٢١﴾  
وَإِذَا مَرُّوا بِهِمْ يَتَغَامَزُونَ ﴿٢٢﴾ وَإِذَا انْقَلَبُوا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ انْقَلَبُوا  
فَكِهِينَ ﴿٢٣﴾ وَإِذَا رَأَوْهُمْ قَالُوا إِنَّ هَٰؤُلَاءِ لَضَالُّونَ ﴿٢٤﴾ وَمَا أُرْسِلُوا  
عَلَيْهِمْ حَفِظِينَ ﴿٢٥﴾ فَالْيَوْمَ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ ﴿٢٦﴾  
عَلَىٰ الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ ﴿٢٧﴾ هَلْ تُؤِيبُ الْكَفَّارَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : ( إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا ) وصف أرواح الكفار في الدنيا مع المؤمنين باستهزائهم بهم ، والمراد رؤساء قريش من أهل الشرك . روى ناس عن ابن عباس قال : هو الوليد بن المغيرة ، وعقبة بن أبي معيط ، والعاص بن وائل ، والأسود بن عبد يغوث ، والعاص بن هشام ، وأبو جهل ، والنضر بن الحارث ، وأولئك ( كانوا من الذين آمنوا ) من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم مثل عمار ، وخبَّاب وصُهيب وبلال ( يضحكون ) على وجه السخرية . ( وَإِذَا مَرُّوا بِهِمْ ) عند إتيانهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ( يتغامزون ) : يغمز بعضهم بعضا ، ويشيرون بأعينهم . وقيل : أى يعيرونهم بالإسلام ويميئونهم به ، يقال : غمزت الشيء ، بيدى ، قال :

وكنـت إذا غمزت قنـاة قوم • كـثرت كـموبـها أو تـستقيـما

وقالت عائشة : كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا سجد غمزنى ، فقبضت رجلى . الحديث ، وقد مضى فى « النساء » . وغمزته بمعنى . وقيل : الغمز : بمعنى العيب ، يقال غمزته : أى عابه . وما فى فلان غمزة أى عيب . وقال مقاتل : نزلت فى على بن أبى طالب جاء فى نفر من المسلمين إلى النبي صلى الله عليه وسلم فلمزهم المنافقون ، وضحكوا عليهم وتغامزوا . ( وَإِذَا انْقَلَبُوا ) أى أنصرفوا إلى أهلهم وأصحابهم وذويهم ( انقلبوا فكهين ) أى معجبين منهم . وقيل : مُعْجَبُونَ بما هم عليه من الكفر ، متفكهون بذكر المؤمنين . وقرأ ابن القعقاع وحفص والأعرج والسلمي : « فِكِهين » بغير ألف . الباقون بألف . قال الفراء : هما لغتان مثل

طِيعَ وطامِعَ وحِذِرَ، وحاذِرَ وقد تقدم في سورة «الدُّخَانِ» والحمد لله . وقيل : الفَكْهَ : الأَشْرَ البطر والفاكهة : الناعم المنتعم . « وَإِذَا رَأَوْهُمْ » أى إذا رأى هؤلاء الكفار أصحاب عهد صلى الله عليه وسلم « قَالُوا إِنْ هَؤُلَاءِ لَضَالُّونَ » فى اتباعهم هذا صلى الله عليه وسلم « وَمَا أَرْسَلُوا عَلَيْهِمْ حَافِظِينَ » لأعمالهم ، موكلين بأحوالهم « رِقَبَاءَ عَلَيْهِمْ » (فاليوم) بمعنى هذا اليوم الذى هو يوم القيامة « الَّذِينَ آمَنُوا » بحمد صلى الله عليه وسلم « مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ » كما ضحك الكفار منهم فى الدنيا . نظيره فى آخر سورة « الْمُؤْمِنِينَ » وقد تقدم . وذكر ابن المبارك : أخبرنا محمد بن بشار عن قتادة فى قوله تعالى « فاليوم الذين آمنوا من الكفار يضحكون » قال : ذُكِرْنَا أَنْ كَعْبًا كَانَ يَقُولُ إِنَّ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ كُؤَى « فإذا أراد المؤمن أن ينظر إلى عدو كان له فى الدنيا أطلع من بعض الكُؤَى ، قال الله تعالى فى آية أخرى : « فاطلع فَرَأَاهُ فِي سَوَاءٍ الْجَحِيمِ » قال : ذُكِرْنَا أَنَّهُ أَطْلَعَ فَرَأَى جَاهِمَ الْقَوْمِ تَغْلِي . وذكر ابن المبارك أيضا : أخبرنا الكلبي عن أبي صالح فى قوله تعالى « الله يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ » قال : يقال لأهل النار وهم فى النار : أخرجوا ، ففزع لهم أبواب النار ، فإذا رأوها قد فتحت أقبلوا إليها يريدون الخروج ، والمؤمنون ينظرون إليهم على الأرائك ، فإذا آتوها إلى أبوابها غلقت دونهم ، فذلك قوله « الله يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ » ويضحك منهم المؤمنون حين غلقت دونهم فذلك قوله تعالى : « فاليوم الذين آمنوا من الكفار يضحكون » . « عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ . هَلْ تُؤِيبَ الْكُفَّارُ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ » وقد مضى هذا فى أول سورة « البقرة » . ومعنى « هَلْ تُؤِيبُ » أى هل جُوزَى بسخريتهم فى الدنيا بالمؤمنين إذا فُعلَ بهم ذلك . وقيل : إنه متعلق بـ « يَنْظُرُونَ » أى ينظرون : هل جُوزَى الكفار ؟ فيكون معنى هل [التقرير] وموضعها نصباً بـ « يَنْظُرُونَ » . وقيل : استئناف لا موضع له من الإعراب . وقيل : هو إصمَار على القول ، والمعنى ؛ يقول بعض المؤمنين لبعض « هَلْ تُؤِيبُ الْكُفَّارُ » أى تُثِيبُ وجُوزَى . وهو من ثَاب يثوب أى رجع ، فالثواب ما يرجع على العبد فى مقابلة عمله ، ويستعمل فى الخير والشر . ختمت السورة والله أعلم .



## سورة الانشقاق

مكنية في قول الجميع، وهي خمس وعشرون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : إِذَا السَّمَاءُ أَنْشَقَّتْ ﴿١﴾ وَأَذْنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ ﴿٢﴾  
وَإِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ ﴿٣﴾ وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا وَتَخَلَّتْ ﴿٤﴾ وَأَذْنَتْ لِرَبِّهَا  
وَحُقَّتْ ﴿٥﴾

قوله تعالى : ( إِذَا السَّمَاءُ أَنْشَقَّتْ ) أى أنصدعت ، وتفطرت بالغيام ، والغيام مثل السحاب الأبيض . وكذا رَوَى أبو صالح عن ابن عباس . وروى عن علي عليه السلام قال : تُشَقُّ من المجرة . وقال : المجرة باب السماء . وهذا من أشراف الساعة وعلاماتها . ( وَأَذْنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ ) أى سمعت . وحق لها أن تسمع . رَوَى معناه عن ابن عباس ومجاهد وغيرهما ؛ ومنه قوله صلى الله عليه وسلم : " مَا أَذِنَ اللَّهُ لشيءٍ كَاذَنَهُ لَنِي يَتَغْنَى بِالْقُرْآنِ " أى ما أستمع الله لشيء ؛ قال الشاعر :

صُمُّ إِذَا سَمِعُوا خَيْرًا ذُكِرْتُ بِهِ • وَإِنْ ذُكِرْتُ بِسُوءٍ عِنْدَهُمْ أَذِنُوا

أى سمعوا . وقال قعنب بن أم صاحب :

إِنْ يَأْذَنُوا رِيْبَةً طَارُوا بِهَا فَرَحًا • وَمَا هُمْ أَذِنُوا مِنْ صَالِحٍ دَفَنُوا

وقيل : المعنى وحقق الله عليها الاستماع لأمره بالانشقاق . وقال الضحاك : حُقَّتْ : أطاعت ، وحق لها أن تطيع ربها ، لأنه خلقها ؛ يقال : فلان محقوق بكذا . وطاعة السماء : بمعنى أنها لا تمتنع مما أراد الله بها ، ولا يبعد خلق الحياة فيها حتى تطيع وتجب . وقال قتادة : حق لها أن تفعل ذلك ؛ ومنه قول كثير :

فَإِنْ تَكُنِ الْعُتْبَى فَاَهْلًا وَمَرْحَبًا • وَحُقَّتْ لَهَا الْعُتْبَى لَدِينَا وَقَلَّتْ

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ ﴾ أى بُسِطَتْ وَدُكَّتْ جِبَالُهَا . قال النبي صلى الله عليه وسلم : « تَمُدُّ مَدَّ الْأَدِيمِ » لأن الأديم إذا مَدَّ زال كل أنثاء فيه وأمنه وأستوى . قال ابن عباس وابن مسعود : ويزاد، وسعتها كذا وكذا ۖ لوقوف الخلائق عليها للحساب حتى لا يكون لأحد من البشر إلا موضع قدمه ، لكثرة الخلائق فيها . وقد مضى في سورة « إبراهيم » أن الأرض تبدل بأرض أخرى وهى الساهرة فى قول ابن عباس على ما تقدم عنه<sup>(٢)</sup> .

﴿ وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا وَتَخَلَّتْ ﴾ أى أخرجت أمواتها، وتخلت عنهم . وقال ابن جبير: ألقت ما فى بطنها من الموتى ، وتخلت ممن على ظهرها من الأحياء . وقيل : ألقت ما فى بطنها من كنوزها ومعادنها ، وتخلت منها . أى خلا جوفها ، فليس فى بطنها شىء ، وذلك يؤذن بعظم الأمر ، كما تلقى الحامل ما فى بطنها عند الشدة . وقيل : تَخَلَّتْ مما على ظهرها من جبالها وبحارها . وقيل : أَلْقَتْ ما أَسْتَوْدِعْتُ ، وتخلت مما أستودعت ؛ لأن الله تعالى أستودعها عباده أحياء وأمواتا ، وأستحفظها بلاده مزارعة وأقواتا . ﴿ وَأَذِنَتْ لِرَبِّهَا ﴾ أى فى إلقاء موتاتها ﴿ وَجُحَّتْ ﴾ أى وحق لها أن تسمع أمره . واختلف فى جواب « إذا » فقال الفراء : « أذنت » . والواو زائدة ، وكذلك « وَأَلْقَتْ » . ابن الأنبارى : قال بعض المفسرين : جواب « إذا السماء أنشقت » « أذنت » ، وزعم أن الواو مقحمة وهذا غلط ؛ لأن العرب لاتقحم الواو إلا مع « حتى » - إذا كقوله تعالى : « حتى إذا جاءوها وفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا » ومع « لما » كقوله تعالى : « فَلَمَّا أَسْلَمُوا وَلَهُ لَاجِبِينَ . وناديناها » معناه « ناديناها » والواو لاتقحم مع غير هذين . وقيل : الجواب فاء مضمرة كأنه قال : « إذا السماء أنشقت » فأيها الإنسان إنك كادح . وقيل : جوابها مادل عليه « فمَلَأِيهِ » أى إذا السماء أنشقت لاقى الإنسان كدحه . وقيل : فيه تقديم وتأخير ، أى « يا أيها الإنسان إنك كادح إلى ربك كدحا فمَلَأِيهِ » « إذا السماء أنشقت » . قاله المبرد . وعنه أيضا : الجواب « فأما من أَوْقَى كِتَابِهِ بِمِثْنِهِ » وهو قول الكسائى ؛ أى إذا السماء أنشقت فمن أوقى كتابه بمِثْنِهِ فحكه كذا . قال أبو جعفر النحاس : وهذا أصح

ما قيل فيه وأحسنه . قيل : هو بمعنى أذكر . إذا السماء انشقت . . وقيل : الجواب محذوف لعلم المخاطبين به . أي إذا كانت هذه الأشياء علم المكذّبتين بالبعث ضلالتهم وخسرانهم . وقيل : تقدم منهم سؤال عن وقت القيامة . فقيل لهم : إذا ظهرت أشرافها كانت القيامة ، فأبتم عاقبة تكذيبكم بها . والقرآن كآلية الواحدة في دلالة البعض على البعض . وعن الحسن : إن قوله : إذا السماء انشقت . قسم . والجمهور على خلاف قوله من أنه خبر وليس بقسم .

قوله تعالى : يَتَأْتِيهَا الْآلُفُنُّ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَىٰ رَبِّكَ كَدْحًا فَمُلْئِقِهِ ﴿٦﴾ فَأَمَّا مَنْ أُوِّقِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ ﴿٧﴾ فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا ﴿٨﴾ وَيَنْقَلِبُ إِلَىٰ أَهْلِهِ مَسْرُورًا ﴿٩﴾

قوله تعالى : ﴿يَأْتِيهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَىٰ رَبِّكَ كَدْحًا﴾ المراد بالإنسان الجنس أي يابن آدم . وكذا روى سعيد عن قتادة : يابن آدم ، إن كَدَحَكَ لضعيف ، فمن استطاع أن يكون كدحه في طاعة الله فليعمل ولا قوة إلا بالله . وقيل : هو مُعَيِّنٌ ؛ قال مقاتل : يعني الأسود بن عبد الأسد . ويقال : يعني أُوِّيَّ بن خَلَف . ويقال : يعني جميع الكفار ؛ أيها الكافر إنك كادح . والكدح في كلام العرب : العمل والكسب ؛ قال ابن مقبل : وما الدهر إلا تارتالٍ فِينِهَا . أموت وأُخْرَىٰ أَبْتَنِي الْعَيْشَ أَكْدَح قال آخر :

وَمَضَتْ بِشَاشَةً كُلَّ عَيْشٍ صَالِحٍ . وَبَقِيَتْ أَكْدَحٌ لِلْحَيَاةِ وَأَنْصَبُ

أي أعمل . وروى الضحاك عن ابن عباس : «إنك كادح» أي راجع . إلى ربك كدحا أي رجوعا لا محالة «فمُلْئِقِهِ» أي مُلَاقٍ ربك . وقيل : مُلَاقٍ عملك . القتيبي «إنك كادح» أي عامل ناصب في معيشتك إلى لقاء ربك . والملافاة بمعنى اللقاء أي تلقى ربك بعملك . وقيل أي تلاقى كتاب عملك ؛ لأن العمل قد انقضى ولهذا قال : «فَأَمَّا مَنْ أُوِّقِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ» .

قوله تعالى : ( فَأَمَّا مَنْ أُوْقِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ ) وهو المؤمن ( فسوف يُحاسب حساباً يسيراً ) لا مناقشة فيه . كذا روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من حديث عائشة قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من حوسب يوم القيامة عُدْبٌ " قالت : فقلت يا رسول الله أليس قد قال الله « فَأَمَّا مَنْ أُوْقِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ فسوف يُحاسب حساباً يسيراً » فقال : " ليس ذاك الحساب ، إنما ذلك العَرْضُ ، مَنْ نُوقِشَ الحساب يوم القيامة عذب " أخرجه البخارى ومسلم والترمذى . وقال حديث حسن صحيح . ( وينقلب إلى أهله مسروراً ) أزواجه في الجنة من الحور العين « مسروراً » أى مقتبظا فرير العين . ويقال لمنها زلت في أبى سلمة ابن عبد الأسد ، هو أول من هاجر من مكة إلى المدينة . وقيل : إلى أهله الذين كانوا له في الدنيا ، ليخبرهم بخلصه وسلامته . والأول قول قتادة . أى إلى أهله الذين قد أعدتهم الله له في الجنة .

قوله تعالى : وَأَمَّا مَنْ أُوْقِيَ كِتَابَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ ۖ فَسَوْفَ يَدْعُوا ثُبُورًا ۝ (١١) وَيَصْلَى سَعِيرًا ۝ (١٢) إِنَّهُ كَانَ فِي أَهْلِهِ مُسْرُورًا ۝ (١٣) إِنَّهُ ظَنَّ أَنْ لَنْ يَحْجُورَ ۝ (١٤) بَلَىٰ إِنَّ رَبَّهُ كَانَ بِهِ بَصِيرًا ۝ (١٥)

قوله تعالى : ( وأما من أُوْقِيَ كِتَابَهُ وراء ظهره ) نزلت في الأسود بن عبد الأسد أخى أبى سلمة ، قاله ابن عباس . ثم هى عامة في كل مؤمن وكافر . قال ابن عباس : يمد يده اليمنى لياخذ كتابه فيجذبه مَلَكٌ ، فيخلع يمينه « فيأخذ كتابه بشماله من وراء ظهره . وقال قتادة ومقاتل : يفك ألواح صدره وعظامه ثم تدخل يده وتخرج من ظهره ، فيأخذ كتابه كذلك . ( فسوف يدعوا ثُبُوراً ) أى بالهلاك فيقول : يا ويلاه ، يا ثبوراه . ( ويصلى سعيراً ) أى ويدخل النار حتى يصلى بمجزها . وقرأ الحريمان وابن حاصر والكسائى « وَيُصَلَّى » بضم الياء وفتح الصاد ، وتشديد اللام « كقوله تعالى : « ثم ألجمي صلّوه » وقوله : « وَتَصْلِيَةُ جَحِيمٍ » . الباقون « وَيُصَلَّى » بفتح الياء مخففاً ، فعل لازم غير متعد « لقوله : « إلا من هو صالح الجحيم » وقوله : « يصلى النار الكبرى » وقوله : « ثم إنهم لصالوا الجحيم » . وقراءة ثالثة رواها أبان

عن عاصم وخارجة عن نافع وإسماعيل المكي عن ابن كثير « وَيُصَلِّي » بضم الياء وإسكان الصاد وفتح اللام مخففا ؛ كما قرئ « وَيُصَلُّونَ » بضم الياء ، وكذلك في « الغاشية » قد قرئ أيضا « تُصَلِّي نَارًا » وهما لغتان صل وأصل كقوله « نزل - وأنزل » . (لأنه كان في أهله) أى في الدنيا (مسرورا) قال ابن زيد : وصف الله أهل الجنة بالخفة والحرز والبكاء والشفقة في الدنيا « فأعقبهم به النعم والسرور في الآخرة » ، وقرأ قول الله تعالى « إنا كنا قبل في أهلنا مشفقين فمن الله علينا ووقانا عذاب السموم » . قال : ووصف أهل النار بالسرور في الدنيا والضيق فيها والتفكك . فقال « لأنه كان في أهله مسرورا » . (لأنه ظن أن لن يحور) أى لن يرجع حيا مبعوثا فيعاسب ، ثم يثاب أو يعاقب . يقال : حار يحور إذا رجع ؛ قال لبيد :

وما المرء إلا كالشهاب وضوئه • يحور رمادا بعد إذا هو ساطع

وقال عكرمة وداود بن أبي هند « يحور كلمة بالهشية ، ومعناها يرجع . ويحور أن تنفك الكلمتان فإنهما كلمة اشتقاق ؛ ومنه الخبز الحواري ؛ لأنه يرجع إلى البياض . وقال ابن عباس : ما كنت أدرى ما يحور ؟ حتى سمعت أعرابية تدعو بنية لها . حورى ، أى ارجعى إلى ، فالحوور في كلام العرب الرجوع ؛ ومنه قوله عليه السلام : « اللهم إني أعوذ بك من الحور بعد الكور »<sup>(١)</sup> .  
يعنى « من الرجوع إلى نقصان بعد الزيادة ، وكذلك الحور بالضم . وفي المثل « حور في محارة »<sup>(٢)</sup> .  
أى نقصان في نقصان . يضرب للرجل إذا كان أمره يذير ، قال الشاعر :

وآستعجلوا عن خفيف المضيق فأزددوا • والذم يبتى وزاد القوم في حور

والحوور أيضا : الأسم من قولك : طحنت الطاحنة فما أحارت شيئا ؛ أى ما ردت شيئا من الدقيق . والحوور أيضا : المهلكة ، قال الرازي<sup>(٣)</sup> :

• في بئر لا حور سرى ولا شعر •

(١) أى حور في حور ، فحادرة : مصدر مبهى بمعنى الحور .

(٢) قاله سبيع بن الخطييم ؛ يريد الأكل يذهب والذم يبق .

(٣) هو المجاج .

قال أبو عبيدة : أى بئر حور ، و « لا » زائدة . وروى « بعد الكون »<sup>(١)</sup> ومعناه من  
انتشار الأمر بعد تمامه . وسئل معمر عن الحور بعد الكون ، فقال : هو الكُتَيّ . فقال  
له عبد الرزاق : وما الكُتَيّ ؟ فقال : الرجل يكون صالحا ثم يتحول رجل سوء . قال  
أبو عمرو : يقال للرجل إذا شاخ : كُتِيَ ، كأنه نسب إلى قوله : كنت في شبابي كذا . قال :  
فأصبحت كُنَيْبًا وأصبحت حاجنا ■ وشرَّ خصال المرء كُنْتُ وطاجِنُ

عجن الرجل : إذا نهض معتمدا على الأرض من الكبر . وقال ابن الأعرابي : الكُتَيّ : هو الذى  
يقول : كنت شابا ، وكنت شجاعا ، والكافى هو الذى يقول : كان لى مال وكنت أهب ، وكان  
لى خيل وكنت أركب .

قوله تعالى : ﴿ بَلَى ﴾ أى ليس الأمر كما ظن ، بل يحور إلينا ويرجع . ﴿ إِنْ رَبِّهِ كَانَ بِهِ  
بَصِيرًا ﴾ قبل أن يخلقه ، عالما بأن مرجعه إليه . وقيل : بَلَى لِيُحَوَّرَكَ وَلِيَرْجِعَنَّ . ثم استأنف  
فقال : « إِنْ رَبِّهِ كَانَ بِهِ بَصِيرًا » من يوم خلقه إلى أن بعثه . وقيل : عالما بما سبق له  
من الشقاء والسعادة .

قوله تعالى : فَلَا أَقْسِمُ بِالشَّفَقِ ﴿١٦﴾ وَاللَّيْلِ وَمَا وَسَقَ ﴿١٧﴾ وَالْقَمَرِ  
إِذَا آتَشَقَ ﴿١٨﴾ لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ ﴿١٩﴾ فَمَا لَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٢٠﴾  
وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يَسْجُدُونَ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : ﴿ فَلَا أَقْسِمُ ﴾ أى فأقسم و « لا » صلة . ﴿ بِالشَّفَقِ ﴾ أى بالحمرة التى  
تكون عند مغيب الشمس حتى تأتى صلاة العشاء الآخرة . قال أشهب وعبد الله بن الحكم  
ويحيى بن يحيى وغيرهم ، كثير عددهم ، عن مالك : الشَّفَقُ الحمرة التى فى المغرب ، فإذا ذهبت  
الحمرة فقد خرجت من وقت المغرب ووجبت صلاة العشاء . وروى ابن وهب قال : أخبرنى  
غير واحد عن علي بن أبى طالب ومعاذ بن جبل وعُبادة بن الصامت وشذاد بن أوس

(١) الكون هنا مصدر كان التامة يقال : كان يكون كونا : أى وجد واستقر . (النهاية) .

وأبى هريرة: أن الشَّقَقَ الحمرة . وبه قال مالك بن أنس . وذكر غير أبى وهب من الصحابة :  
 عمر وأبى عمر وأبى مسعود وأبى عباس وأنس وأبا قتادة وجابر بن عبد الله وأبى الزبير . ومن  
 التابعين : سعيد بن جبير، وأبى المسيب وطاوس، وعبد الله بن دينار، والزهرى . وقال به من  
 الفقهاء الأوزاعى . ومالك والشافعى وأبو يوسف وأبو ثور وأبو حنيفة وأحمد وإسحاق . وقيل ،  
 هو البياض ؛ رُوى ذلك عن أبى عباس وأبى هريرة أيضا وهما بن عبد العزيز والأوزاعى .  
 وأبى حنيفة فى إحدى الروايتين عنه . وروى أسد بن عمرو أنه رجع عنه . وروى عن أبى  
 عمر أيضا أنه البياض والاختيار الأول . لأن أكثر الصحابة والتابعين والفقهاء عليه ؛ ولأن  
 شواهد كلام العرب والانشقاق والسنة تشهد له . قال الفراء : سمعت بعض العرب يقول  
 لثوب عليه مصبوغ : كأنه الشفق وكان أحمر، فهذا شاهد للحمرة . وقال الشاعر :

• وأحمر اللون كمحمر الشفق •

وقال آخر :

فسم يا غلام أينى غير مرتبك • على الزمان يكأس حشوها شفق

ويقال للفترة الشفق . وفى الصباح : الشفق بقية ضوء الشمس وحرمتها فى أول الليل إلى  
 قريب من الغمة . قال الخليل : الشفق : الحمرة . من غروب الشمس إلى وقت العشاء الآخرة ،  
 إذا ذهب قيل : غاب الشفق . ثم قيل : أصل الكلمة من رقة الشيء ؛ يقال : شئ شفق  
 أى لا تماسك له لرقته . وأشفق عليه . أى رق قلبه عليه ، والشفقة : الأسى من الإشفاق .  
 وهو رقة القلب ، وكذلك الشَّقَقُ . قال الشاعر<sup>(١)</sup> :

تهوى حيايتى وأهوى موتها شققا • والموت أكرم تزال على الحرام

فالشفق : بقية ضوء الشمس وحرمتها فكان تلك الرقة عن ضوء الشمس . وزعم الحكماء أن  
 البياض لا يغيث أصلا . وقال الخليل : صبغت منارة الإسكندرية فرمقت البياض ، فرأيت  
 يرتد من أفق إلى أفق ولم أراه يغيث . وقال أبى أويس : رأيت يتمادى إلى طلوع الفجر

(١) هو لإسحاق بن خلف . وقيل هو لأبى المثل . اللسان .

قال علماءنا : فلما لم يتحدد وقته سقط اعتباره . وفي سنن أبي داود عن النعمان بن بشير قال :  
 أنا أعلمكم بوقت صلاة المشاء الآخرة ؛ كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلها لسقوط القمر  
 لثالثة . وهذا تحديد ، ثم الحكم ملحق بأول الأمم . لا يقال : فينقض عليكم بالفجر الأول »  
 فإننا نقول الفجر الأول لا يتعلق به حكم من صلاة ولا إمساك ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم  
 بين الفجر بقوله وفعله فقال : « وليس الفجر أن تقول هكذا — فرفع يده إلى فوق —  
 ولكن الفجر أن تقول هكذا وبسطها » وقد مضى بيانه في آية الصيام من سورة « البقرة »<sup>(١)</sup> ،  
 فلا معنى للإعادة . وقال مجاهد : الشفق : النهار كله ألا تراه قال : « والليل وما وسق » . وقال  
 مكرمة : ما بقى من النهار . والشفق أيضا : الردىء من الأشياء ؛ يقال : عطاء مُشفق أى مقلل  
 قال الكلبى :

ملك آخر من الملوك تحلبت \* للسائلين يداء غير مُشفق

قوله تعالى : « والليل وما وسق » أى جمع وضم ولف ، وأصله من سورة السلطان  
 وغضبه . فلولا أنه نرجح إلى العباد من باب الرحمة ما تمالك العباد لمحيته ، ولكن نرجح من  
 باب الرحمة فزح بها ، فسكن الخلق إليه ثم أبدعوا وألثفوا وأتقنوا ، ورجع كل إلى ماواه  
 فسكن فيه من هوله وحشا ، وهو قوله تعالى : « ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا  
 فيه » أى بالليل « ولتبتغوا من فضله » أى بالنهار على ما تقدم . فالليل يجمع ويضم ما كان  
 منتشرا بالنهار في تصرفه . هذا معنى قول ابن عباس ومجاهد ومقاتل وغيرهم ، قال ضابئ  
 ابن الحارث البرمى :

فانى وإياكم وشوقا إليكم \* كفايىض ماء لم يسهه أنامله

يقول : ليس في يده من ذلك شيء كما أنه ليس في يد القابض على الماء شيء . فإذا جل  
 الليل الجبال والأشجار والبحار والأرض فاجتمعت له ، فقد وسقها . والوسق : ضمك الشيء



بعضه إلى بعض، تقول : وَسَقْتُهُ أَيْسَقُهُ وَسَقًا . ومنه قيل للطعام الكثير المجتمع : وَسَقٌ، وهو مستون صاعا . وطعام مُوسَقٍ : أى مجموع ■ رابِلٌ مُسْتَوِسَقٌ أى مجتمعة ■ قال الراجز<sup>(١)</sup> :

إِنَّ لَنَا قَلَابًا حَقَائِقًا ■ مُسْتَوَسَقَاتٍ لَوْ يَجِدْنَ سَائِقًا

وقال عكرمة : « وما وَسَقَ » أى وما ساق من شيء إلى حيث يَأْوِي ، فالْوَسَقُ بمعنى الطرد، ومنه قيل للطريدة من الإبل والغنم ولحمر : وَسِيقَةٌ ، قال الشاعر :

• كَمَا قَافَ آثَارَ الْوَسِيقَةِ فَائِفٌ •

وعن ابن عباس : « وما وَسَقَ » أى وما جنّ وستر . ومنه أيضا : وما حَمَلَ ، وكل شيء حملته فقد وَسَقْتُهُ ، والعرب تقول : لا أَفْعَلُهُ مَا وَسَقْتُ عَيْنِي الْمَاءَ ، أى حملته . وَوَسَقْتُ النَّاقَةُ تَسِقُ وَسَقًا : أى حملت وأغلقت رحمها على الماء، فهى ناقة واسق، ونوقٍ وَسَاقٍ مثل نائم ونيام، وصاحب وصحاب، قال بشر بن أبي خازم :

أَلْقَسِيهِ يَحْدُوهُنَّ حَتَّى ■ تَبْيِثَ الْجِيَالُ مِنَ الْوَسَاقِ

ومواسيق أيضا . وأوسقت البعير : حَمَلْتُهُ حَمْلَهُ ، وَأَوْسَقَتِ النخلة : كَثُرَ حَمْلُهَا . وقال بمان الضحاك ومقاتل بن سليمان : حمل من الظلمة . قال مقاتل : أو حمل من الكواكب . الفشيري : ومعنى حمل : ضم وجمع ، والليل يجلل بظلمته كل شيء . فإذا جلالها فقد وسقها . ويكون هذا القسم قسما بجميع المخلوقات ، لأشتمال الليل عليها ، كقوله تعالى : « فلا أقسم بما تبصرون وما لا تبصرون » . وقال ابن جبير : ■ وما وَسَقَ ■ أى وما عمل فيه ، يعنى التهجيد والاستغفار بالأحجار ، قال الشاعر :

وَيَوْمًا تَرَانَا صَالِحِينَ وَتَارَةً ■ تَقُومُ بِنَا كَالْوَسَاقِ الْمَتَلَبِّ

أى كالمعامل .

(١) هو العجاج كافي اللسان مادة « وسق » .

(٢) فائدة الأسود بن بفر ، صدره ■ كذبت طيك لا تزال تقوفى ■

قوله تعالى : ( وَالْقَمِرَ إِذَا اتَّسَقَ ) أى تم واجتمع وأستوى . قال الحسن : اتسق أى امتسلا واجتمع . ابن عباس : استوى . قتادة : استدار . الفراء : اتساقه : امتلاؤه واستواؤه ليالي البدر ، وهو اجتماع من الوَسَقِ الذى هو الجمع ، يقال : وسقته فاتسق ، كما يقال : وصلته فانصل ، ويقال : أمر فلان مُتَسِقٌ : أى مجتمع على الصلاح منتظم . ويقال : اتسق الشيء : إذا تتابع : ( لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَنْ طَبِقٍ ) قرأ أبو عمرو وابن مسعود وابن عباس وأبو العالية ومسروق وأبو وائل ومجاهد والنخعي والشعمي وابن كثير وحزمة الكسائي « لَتَرْكَبُنَّ » بفتح الباء خطابا للنبي صلى الله عليه وسلم ، أى لتركبنّ يا عهد حالا بعد حال . قاله ابن عباس . الشعمي : لتركبنّ يا عهد سماء بعد سماء ، ودرجة بعد درجة ، ورُتبه بعد رتبة ، فى القرربة من الله تعالى . ابن مسعود : لتركبنّ السماء حالا بعد حال ، يعنى حالاتها التى وصفها الله تعالى بها من الإِسْفَاقِ والطّيِّ وكونها مرة كاللّهيل ومرة كاللّدهان . وعن إبراهيم عن عبد الأمل : « طبقا عن طبقى » قال : السماء تَقَلَّبُ حالا بعد حال . قال : تكون وردة كالدهان ، وتكون كاللّهل ، وقيل : أى لتركبنّ أيها الإنسان حالا بعد حال ، من كونك نطفة ثم علقه ثم مضغة ثم حيا وميتا وفنيا وفقيرا . فالخطاب للإنسان المذكور فى قوله : « يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَالِحٌ » هو أسمى للمجلس ، ومعناه الناس . وقرأ الباقر « لَتَرْكَبُنَّ » بضم الباء ، خطابا للناس ، واختاره أبو حميد وأبو حاتم ، قال : لأن المعنى بالناس أشبه منه بالنبي صلى الله عليه وسلم ، لما ذكر قبل هذه الآية فن أوتى كتابه يمينه ومن أوتى كتابه بشماله . أى لتركبنّ حالا بعد حال من شدائد القيامة ، أو لتركبنّ سنة من كان قبلكم فى التكذيب واختلاق على الأنبياء .

قلت : وكله مراد ، وقد جاءت بذلك أحاديث ، فروى أبو نعيم الحافظ عن جعفر بن محمد بن حل عن جابر رضى الله عنه : قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إِنَّ ابْنَ آدَمَ لَفَى غَفْلَةٍ عَمَّا خَلَقَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ، إِنْ اللَّهُ لَا إِلَهَ غَيْرُهُ إِذَا أَرَادَ خَلْقَهُ قَالَ لِلْمَلِكِ أَكْتُبْ رِزْقَهُ وَآثَرَهُ وَأَجَلَهُ ، وَأَكْتُبْ شَقِيًّا أَوْ سَعِيدًا ، ثُمَّ يَرْتَفِعُ ذَلِكَ الْمَلِكُ ، وَيُبْعَثُ اللَّهُ مَلَكًا

آخر فيحفظه حتى يدرك، ثم يبعث الله ملكين يكتبان حسناته وسيئاته، فإذا جاءه الموت أرتفع ذاك الملكان ثم جاءه ملك الموت عليه السلام فيقبض روحه، فإذا أدخل حفرته رُذِّ الروح في جسده، ثم يرتفع ملك الموت ثم جاءه ملكا، القبر فامتنحاه، ثم يرتفعان، فإذا قامت الساعة انحط عليه ملك الحسنات وملك السيئات، فأنشطا كتابا معقودا في عنقه، ثم حضرا معه، واحد سابق والآخر شهيد ثم قال الله عز وجل «لقد كنت في غفلة من هذا فكشفنا عنك غطاءك» فبصرك اليوم حديد ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «لتركنن طبقا عن طبق» قال : «حالا بعد حال» ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم : «إن قدامكم أمرا عظيما فاستعينوا بالله العظيم» فقد أشتمل هذا الحديث على أحوال تعترى الإنسان من حين يُخلق إلى حين يُبعث وكله شدة بعد شدة، حياة ثم موت، ثم بعث ثم جزاء، وفي كل حال من هذه شدائد . وقال صلى الله عليه وسلم : «لتركنن سنن من قبلكم شبرا بشبرا، وذراعا بذراع، حتى لو دخلوا جحر ضب لدخلتموه» قالوا : يا رسول الله اليهود والنصارى؟ قال : «فَنَ» نخرجه البخارى : وأما أقوال المفسرين، فقال عكرمة : حالا بعد حال ، فطليا بعد رضيع ، وشيخا بعد شباب ، قال الشاهر :

كَذَلِكَ الْمَرْءُ إِنْ يُنْسَأَ أَجَلٌ • يَرْكَبُ عَلَى طَبَقٍ مِنْ بَعْدِهِ طَبَقٌ

وعن مكحول : كُلُّ عَشْرِينَ أَمَامًا تَجِدُونَ أَمْرًا لَمْ تَكُونُوا عَلَيْهِ : وقال الحسن : أَمْرًا بَعْدَ أَمْرٍ ، رَخَاءٌ بَعْدَ شِدَّةٍ ، وَشِدَّةٌ بَعْدَ رَخَاءٍ ، وَغَنًى بَعْدَ فَقْرٍ ، وَفَقْرٌ بَعْدَ غَنًى ، وَصَحَّةٌ بَعْدَ سَقَمٍ ، وَسَقَمٌ بَعْدَ صَحَّةٍ : سعيد بن جبير : مَتَلَةٌ بَعْدَ مَتَلَةٍ ، قَوْمٌ كَانُوا فِي الدُّنْيَا مُتَضَمِّعِينَ فَارْتَفَعُوا فِي الْآخِرَةِ ، وَقَوْمٌ كَانُوا فِي الدُّنْيَا مُرْتَفِعِينَ فَانْضَمَعُوا فِي الْآخِرَةِ : وقيل : مَتَلَةٌ عَنْ مَتَلَةٍ ، وَطَبَقًا عَنْ طَبَقٍ ، وَذَلِكَ أَنَّ مَنْ كَانَ عَلَى صَلَاحٍ دَعَاهُ إِلَى صَلَاحٍ فَوْقَهُ ، وَمَنْ كَانَ عَلَى فُسَادٍ دَعَاهُ إِلَى فُسَادٍ فَوْقَهُ ، لِأَنَّ كُلَّ شَيْءٍ يَجْرِي إِلَى شَكْلِهِ : ابن زيد : وَلِتَصِيرُنْ مِنْ طَبَقٍ الدُّنْيَا إِلَى طَبَقِ الْآخِرَةِ : وقال ابن عباس : الشدائد والأحوال : الموت ، ثم البعث ، ثم العرض ،

(١) رواية البخارى "لننبن" بدل "لتركنن". (٢) في ١، ح، ط، ل، طبقة.

والعرب تقول لمن وقع في أمر شديد : وقع في بَنَاتِ طَبَقٍ ، وإحدى بنات طَبَقٍ ، ومنه قبل للداهية الشديدة : أم طَبَقٍ ، وإحدى بناتِ طَبَقٍ ، وأصلها من الحَبَاتِ ، إذ يُقال لمحبة أم طَبَقٍ لتحويها ، والطبق في اللغة : الحال كما وصفنا ، قال الأفرع بن حابس التميمي :  
إني امرؤ قد حَلَبْتُ الدهرَ أَشْطَرَهُ ■ وسأفنى طَبَقٌ منه إلى طَبَقِي

وهذا أدل دليل على حدوث العالم ، وإنبات الصانع ، قالت الحكماء : من كان اليوم على حالة ، وغدا على حالة أخرى فليعلم أن تديره إلى سواء ، وقيل لأبي بكر الوراق : ما الدليل على أن لهذا العالم صنما ؟ فقال : تمثيل الحالات ، وعجز القوة ، وضمف الأركان ، وقهر النية ، ونسخ العزيمة ، ويقال : أنا طَبَقٌ من الناس وطبق من الجراد : أى جماعة ، وقول العباس في مدح النبي صلى الله عليه وسلم :

تَنَقَّلُ مِنْ صَالِبٍ إِلَى رَجِيمٍ ■ إِذَا مَضَى عَالَمٌ بَدَأَ طَبَقٌ

أى قرن من الناس . يكون طباق الأرض أى ملاءها . والطَّبَقُ أيضا : عظم رقيق يفصل بين الفقارين . ويقال : مضى طبق من الليل ، وطَبَقَ من النهار : أى معظم منه . والطبق : واحد الأطباق ، فهو مشترك . وقريئ « لتركبن » بكسر الباء ، على خطاب النفس و « ليركبن » بإلقاء على ليركبن الإنسان . و « عن طريقي » فى محل نصب على أنه صفة لـ « طبقا » أى طبقا مجاوزا لطبق . أو حال من الضمير فى « لتركبن » أى لتركبن طبقا مجاوزين لطبق ، أو مجاوزا أو مجاوزة على حسب القراءة .

قوله تعالى : ﴿ لَمَّا لَمْ يَلَيْزِمْتُونِ ﴾ يعنى أى شئ يمنهم من الإيمان بعد ما وضعت لهم الآيات وقامت الدلالات . وهذا استفهام إنكار . وقيل : تعجب أى أعجبوا منهم فى ترك الإيمان مع هذه الآيات .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يَسْجُدُونَ ﴾ أى لَا يُصَلُّونَ . وفى الصحيح : إن أبا هريرة قرأ « إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ » فسجد فيها ، فلما أنصرف أخبرهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سجد فيها . وقد قال مالك : إنها ليست من عزائم السجود <sup>(١)</sup> لأن [ المعنى ]

لا يُدْعَنون ولا يطيعون في العمل بواجباته . ابن العربي : والصحيح أنها منه ، وهي رواية المدّنين عنه ، وقد اعتضد فيها القرآن والسنة . قال ابن العربي : لما أئمت بالناس تركت قراءتها ، لأنى إن سجدت أنكره ، وإن تركتها كان تفصيها منى . فأجبتها إلا إذا صليت وحدى . وهذا تحقيق وعيد الصادق بأن يكون المعروف منكراً ، والمنكر معروفاً ، وقد قال صلى الله عليه وسلم لعائشة : " لولا حدّثان قومك بالكفر لهدمت البيت ، ولرددته على قواعد إبراهيم " . ولقد كان شيخنا أبو بكر الفهرى يرفع يديه عند الركوع ، وعند الرفع منه ، وهو مذهب مالك والشافعى ويفعله الشيعة ، فحضر عندى يوماً فى محرس ابن الشوّاء بالقرى - موضع تدريسى - عند صلاة الظهر ، ودخل المسجد من المحرس المذكور ، فتقدم إلى الصف وأنا فى مؤخره قاعداً على طافات البحر ، أتسم الريح من شدة الحر . ومعى فى صف واحد أبو ثمنة رئيس البحر وقائده ، مع نفر من أصحابه ينتظر الصلاة ، ويتطلع على مراكب تحت الميناء ، فلما رفع الشيخ يديه فى الركوع وفى رفع الرأس منه قال أبو ثمنة وأصحابه : ألا ترون إلى هذا المشرق كيف دخل مسجدنا ؟ فقوموا إليه فأقتلوه وأرموا به إلى البحر ، فلا يراكم أحد . فطار قلبى من بين جوانحى وقلت : سبحان الله هذا الطرطوشى فقيه الوقت . فقالوا لى : ولم يرفع يديه ؟ فقلت : كذلك كان النبی صلى الله عليه وسلم يفعل ، وهذا مذهب مالك ، فى رواية أهل المدينة عنه . وجعلت أسكنهم وأسكنهم حتى فرغ من صلاته . وقمت معه إلى المسكن من المحرس ، ورأى تغير وجهى ، فأنكره ، وسألنى فأعلمته ، فضحك وقال : ومن أين لى أن أقتل على سنة ؟ فقلت له : ولا يحل لك هذا ، فإنك بين قوم إن قمت بها قاموا عليك وربما ذهب دمك . فقال : دع هذا الكلام ، وخذ فى فيه .

قوله تعالى : بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُكْذِبُونَ ﴿٢٢﴾ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا

يُوعُونَ ﴿٢٣﴾ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿٢٤﴾ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا

الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : ﴿ بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا يَكْذِبُونَ ﴾ هذا صلى الله عليه وسلم وما جاء به .  
وقال مقاتل : نزلت في بني عمرو بن حمير وكانوا أربعة ، فأسلم اثنان منهم . وقيل : هي  
في جميع الكفار . ﴿ وَاَقْلَمُ بِمَا يُوعُونَ ﴾ أى بما يضمرونه في أنفسهم من التكذيب . كذا  
روى الضحاك عن ابن عباس . وقال مجاهد : يكتُمون من أفعالهم . ابن زيد : يجمعون  
من الأعمال الصالحة والسيئة ، مأخوذ من الوفاء الذى يجمع ما فيه . يقال : أوعيت الزاد  
والمحتاج : إذا جمعته في الوفاء ، قال الشاعر :

الخير أبقى وإن طال الزمان به \* والشر أخبت ما أوعيت من زاد

ووعاه أى حفظه ، تقول : وعيت الحديث أعيه وعياً ، وأذن وإعية . وقد تقدم <sup>(١)</sup> . ( فنهضهم  
مذابيح اليم ) أى موجه في جهنم على تكذيبهم . أى أجعل ذلك بمنزلة البشارة . ( إلا الذين  
آمَنُوا وعملوا الصالحات ) استثناء منقطع ، كأنه قال : لكن الذين صدّقوا بشهادة أن لا إله  
إلا الله وأن محمداً رسول الله ، وعملوا الصالحات ، أى أدّوا الفرائض المفروضة عليهم ( لهم أجر )  
أى ثواب ( غير ممنون ) أى غير منقوص ولا مقطوع ، يقال : مننتُ الحبل : إذا قطعته .  
وقد تقدم <sup>(٢)</sup> . وسأل نافع بن الأزرق ابن عباس عن قوله « لهم اجر غير ممنون » فقال :  
غير مقطوع . فقال : هل تعرف ذلك العرب ؟ قال : نعم قد عرفه أخو يسكر حيث يقول <sup>(٣)</sup> :  
فترى خلفهن من سرعة الرجح \* سج منين كأنه أهباء

قال المبرد : المنين : النبار ، لأنها تقطعه وراءها . وكل ضعيف منين ومنون . وقيل :  
« غير ممنون » لا يمن عليهم به . وذكر ناس من أهل العلم أن قوله « إلا الذين آمنوا وعملوا  
الصالحات » ليس استثناء ، وإنما هو بمعنى الواو ، كأنه قال : والذين آمنوا . وقد مضى  
في « البقرة » <sup>(٤)</sup> القول فيه والحمد لله . تمت سورة الإنشقاق .

(١) راجع ج ١٨ ص ٢٦٢ (٢) راجع ج ١٥ ص ٢٤١ .

(٣) تقدم هذا البيت بلفظ : ترى حنفها من الرجح وال \* ح منينا ... الخ .

(٤) راجع ج ٢ ص ١٦٩ .

## سورة البروج

مكية باتفاق . وهي ثنتان وعشرون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ ﴿١﴾

قسم أقسم الله به جل وعز . وفي «البروج» أقوال أربعة : أحدها — ذات النجوم . قاله الحسن وقتادة ومجاهد والضحاك . الثاني — القُصور ، قاله ابن عباس وعكرمة ومجاهد أيضا . قال عكرمة : هي قصور في السماء . مجاهد : البروج فيها الحرس . الثالث — ذات الخلق الحسن ، فل المنال بن عمرو . الرابع — ذات المنازل . قاله أبو عبيدة ويحيى ابن سلام . وهي اثنا عشر برجا ، وهي منازل الكواكب والشمس والقمر . يسير القمر في كل برج منها يومين وثلاث يوم . فذلك ثمانية وعشرون يوما ، ثم يستدير ليلتين <sup>(١)</sup> ، وتسير الشمس في كل برج منها شهرا . وهي : الحمل ، والثور ، والجوزاء ، والمربطان ، والأسد ، والسنبلة ، والميزان ، والمقرب ، والقوس والجدي ، والدلو ، والحوت . والبروج في كلام العرب : القصور . قال الله تعالى : « ولو كنتم في بروج مُشبدة » . وقد تقدم <sup>(٢)</sup> .

قوله تعالى : وَالْيَوْمِ الْمَوْعُودِ ﴿٢﴾ وَشَاهِدٍ وَمَشْهُودٍ ﴿٣﴾

قوله تعالى : « اليوم الموعود » أي الموعود به . وهو قسم آخر ، وهو يوم القيامة . من غير اختلاف بين أهل التأويل . قال ابن عباس : « وعد أهل السماء وأهل الأرض أن يجتمعوا فيه » . ( وشاهد ومشهود ) اختلف فيهما ، فقال علي وابن عباس وابن عمر وأبو هريرة رضي الله عنهم : الشاهد يوم الجمعة ، والمشهود يوم عرفة . وهو قول الحسن .

(١) مرر الشهر (بفتح الحين) : آخر ليلة منه . وهو مشتق من قولهم : استمر القمر ، أي غرق ليلة السراة ، فربما كان

(٢) رابع - ٥ ص ٨٢

ليلة وربما كان ليلتين .

ورواه أبو هريرة مرفوعا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «اليوم الموعود يوم القيامة واليوم المشهود يوم عرفة والشاهد يوم الجمعة ...» ترجمه أبو عيسى الترمذى فى جامعه ، وقال : هذا حديث [ حسن <sup>(١)</sup> ] غريب ، لا نعرفه إلا من حديث موسى بن عبيدة ، وموسى ابن عبيدة يُضَمَّف فى الحديث ، ضَعَفه يحيى بن سعيد وغيره . وقد رَوَى شُعْبَةُ وسفيان الثوري وغير واحد من الأئمة عنه . قال القشيري فيوم الجمعة يشهد على كل عامل بما عمل فيه .

قلت : وكذلك سائر الأيام والليالي فكل يوم شاهد ، وكذا كل ليلة ودليله ما رواه أبو نعيم الحافظ عن معاوية بن قرة عن مَعْقِل بن يسار عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «ليس من يوم يأتى على العبد إلا يُنادى فيه : يا بن آدم ، أنا خلق جدي ، وأنا فيما تعمل عليك شهيد ، فاعمل في خيرا أشهد لك به غدا ، فإني لو قد مضيت لم ترني أبدا ، ويقول الليل مثل ذلك» . حديث غريب من حديث معاوية ، تفرد به عنه زيد العمى ، ولا أعلمه مرفوعا عن النبي صلى الله عليه وسلم إلا بهذا الإسناد . وحكى القشيري عن ابن عمر وابن الزبير أن الشاهد يوم الأضحى . وقال سعيد بن المسيب : الشاهد : التروية ، والمشهود : يوم عرفة . وروى إسرائيل عن أبي إسحاق عن الحارث عن علي رضي الله عنه : الشاهد يوم عرفة ، والمشهود يوم النحر . وقاله النخعي . وعن علي أيضا : المشهود يوم عرفة . وقال ابن عباس والحسين ابن علي رضي الله عنهما : المشهود يوم القيامة ، لقوله تعالى : « ذلك يوم مجموع له الناس <sup>(٢)</sup> وذلك يوم مشهود <sup>(٣)</sup> » .

(١) الزيادة من صحيح الترمذى .

(٢) فى كتاب الانساب للسماعى « العمى » بفتح العين المهملة وتشديد الميم « هذه النسبة الى الم » وهو بن من نعيم . رقى التهذيب : « قال علي بن مصعب : سمى زيد العمى لأنه كان كلبا سئل عن شيء قال حتى أسأل عمي » .

(٣) راجع ج ٩ ص ٩٦



قلت : وعلى هذا اختلفت أقوال العلماء في الشاهد، فقيل : الله تعالى « من ابن عباس والحسن وسعيد بن جبير ؛ بيانه » . وكفى بإقـه شهيدا <sup>(١)</sup> ، « قل أى شىء أكبر شهادة ؟ قل الله شهيد بنبي وبينكم » . وقيل : محمد صلى الله عليه وسلم ، من ابن عباس أيضا والحسين ابن علي ؛ وقرأ ابن عباس « فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا » <sup>(٢)</sup> . وقرأ الحسين « يا أيها النبي إنا أرسلناك شاهدا <sup>(٣)</sup> ومبشرا ونذيرا » .

قلت : وأقرأ أنا : ويكون الرسول عليكم شهيدا <sup>(٤)</sup> . وقيل : الأنبياء يشهدون على أممهم ؛ لقوله تعالى : « فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد » . وقيل : آدم . وقيل : عيسى بن مريم ؛ لقوله : « وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم » <sup>(٥)</sup> . والمشهود : أمته . وعن ابن عباس أيضا ومحمد بن كعب : الشاهد الإنسان ؛ دليله : « كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا » . مقاتل : أعضاؤه ؛ بيانه : « يوم تشهد عليهم السجتم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون » . الحسين بن الفضل : الشاهد هذه الأمة ، والمشهود سائر الأمم ؛ بيانه : « وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس » . وقيل : الشاهد : الحفظة ، والمشهود : بنو آدم . وقيل : الليالي والأيام . وقد بيناه .

قلت : وقد يشهد المال على صاحبه ، والأرض بما عمل عليها ؛ ففى صحيح مسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم : « إن هذا المال خضر حلو ، ونعم صاحب المسلم هو لمن أعطى منه المسكين واليتيم وابن السبيل — أو كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم — وإنه من يأخذه بغير حقه كان كالثدى يأكل ولا يشبع ويكون عليه شهيدا يوم القيامة » . وفى الترمذى عن أبى هريرة قال : قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية : « يومئذ نتحدث أخبارها » قال : « أندرون ما أخبارها » ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم . قال : « فإن أخبارها أن تشهد على

(١) راجع ج ٥ ص ٢٨٧ ، ١٩٧ (٢) راجع ج ٦ ص ٢٩٩ (٣) راجع ج ١٤ ص ١٩٩

(٤) راجع ج ٢ ص ١٥٣ (٥) راجع ج ٦ ص ٢٧٦

كل عبد أمانة بما عمل على ظهرها، نقول عمل يوم كذا كذا وكذا. قال : فهذه أخبارها".  
قال حديث حسن غريب صحيح. وقيل : الشاهد الخلق « شهدوا لله عز وجل بالوحدانية .  
والمشهد له بالتوحيد هو الله تعالى . وقيل : المشهد يوم الجمعة ؛ كما روى أبو الترداء قال  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أَكثِرُوا عَلَىَّ مِنَ الصَّلَاةِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَإِنَّهُ يَوْمٌ مُشْهُودٌ  
تَشْهَدُهُ الْمَلَائِكَةُ ... " وذكر الحديث . خرجه ابن ماجه وغيره .

قلت : فعلى هذا يوم عرفة مشهود، لأن الملائكة تشهده، وتنزل فيه بالرحمة<sup>(١)</sup>. وكذا يوم  
النحر إن شاء الله . وقال أبو بكر المطار : الشاهد الحجر الأسود ؛ يشهد لمن لمسه بصدق  
وإخلاص ويقين . والمشهد الحاج . وقيل : الشاهد الأنبياء، والمشهد محمد صلى الله عليه  
وسلم ؛ بيانه : « وإذ أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من نَحَابٍ وَحِكْمَةٍ - إلى قوله  
تعالى = : وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ » .

قوله تعالى : قُتِلَ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ ﴿٤﴾ النَّارِ ذَاتِ الْوُقُودِ ﴿٥﴾  
إِذْ هُمْ عَلَيْهَا قُعُودٌ ﴿٦﴾ وَهُمْ عَلَىٰ مَا يَفْعَلُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ شُهُودٌ ﴿٧﴾  
قوله تعالى : ( قتل أصحاب الأخدود ) أى لعن . قال ابن عباس : كل شئ  
فى القرآن « قُتِلَ » فهو لعن . وهذا جواب القسم - فى قول الفراء - واللام فيه  
مضمرة ؛ كقوله : « والشمس وضحاها » ثم قال = قد أفلح من زكاها » ، أى لقد أفلح .  
وقيل : فيه تقديم وتأخير ؛ أى قتل أصحاب الأخدود والسماء ذات البروج ؛ قاله أبو حاتم  
السجستاني . ابن الأنبارى : وهذا غلط ؛ لأنه لا يجوز لفائل أن يقول : والله قام زيد ؛  
على معنى قام زيد والله . وقال قوم : جواب القسم « إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ » وهذا قبيح ؛  
لأن الكلام قد طال بينهما . وقيل : « إِنَّ الَّذِينَ قَتَلُوا » . وقيل : جواب القسم محذوف ،  
أى والسماء ذات البروج لتبعن . وهذا اختيار ابن الأنبارى . والأخدود : الشق العظيم

المستطيل في الأرض كالخندق » وجمعه أخاديد . ومنه الخد لجاري الدموع ، والمخدة ؛ لأن الخد يوضع عليها . ويقال : تخدد وجه الرجل : إذا صارت فيه أخاديد من جراح . قال طرفة :

ووجه كأن الشمس حلت رداءها • عليه نقي اللوي لم يتخدد

( النار ذات الوقود ) « النار » بدل من الأخدود « بدل الاشتغال . و « الوقود » بفتح الواو قراءة العامة ، وهو الحطب . وقرأ قتادة وأبو رجاء ونصر بن عاصم ( بضم الواو ) مل المصدر ؛ أي ذات الاقتاد والالتهاب . وقيل : ذات الوقود بأبدان الناس . وقرأ أنسب العقيل وأبو السَّهْلِ العدويّ وآبن السميع « النار ذات » بالرفع فيهما ؛ أي أحرقتهما النار ذات الوقود . ( إذ مُّ عليها قُودٌ ) أي الذين خدّوا الأخاديد وقصدوا عليها بقون فيها المؤمنين ، وكانوا بجزآن في الفترة بين عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم . وقد اختلفت الرواة في حديثهم . والمعنى متقارب . ففى صحيح مسلم عن صُبيح : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « كان ملك فيمن كان قبلكم » وكان له ساحر ؛ فلما كبر قال للوك : إني قد كبرت فأبعث إلى غلاما أعلمه السحر ؛ فبعث إليه غلاما يعلمه ؛ فكان في طريقه إذا سلّك ، راهب ، فقدم إليه وسمع كلامه ، فأعجبه ؛ فكان إذا أتى الساحر مرة بالراهب وقعد إليه ؛ فإذا أتى الساحر ضربه . فشكا ذلك إلى الراهب ، فقال : إذا خشيت الساحر فقل : حسنى أهل . وإذا خشيت أهلك قل : حسنى الساحر . فبينما هو كذلك إذ أتى مل دابة عظيمة قد حبست الناس ، فقال : اليوم أعلم الساحر أفضل أم الراهب أفضل ؟ فأخذ حجرا فقال : اللهم إن كان أمر الراهب أحب إليك من أمر الساحر فأقتل هذه الدابة ، حتى يمضى الناس ؛ فرماها فقتلها ومضى الناس . فأتى الراهب فأخبره فقال له الراهب : أي بنى ؟ أنت اليوم أفضل منى ، قد بلغ من أمرك ما أرى ، وإنك ستبتلى ؛ فإن آبتليت فلا تدلّ على . وكان الغلام يرى الأكمة والأبرص ، ويداوى الناس من سائر الأدواء . فسمع جليس للوك كان قد عمى ، فأتاه بهدايا كثيرة فقال : ماها هنا لك أجمع إن أنت شفيتنى . فقال : إني لا أشفى أحدا ، إنما

يشفي الله ؟ فإن أنت آمنت بالله دعوت الله فشفاك ؟ فآمن بالله فشفاه الله . فأتى الملك  
بجلس إليه كما كان يجلس . فقال له الملك : من ردّ عليك بصرك ؟ قال ربي . قال : ولك  
رب فيري ؟ ! قال : ربي وربك الله . فأخذه فلم يزل يعذبه حتى دلّ على الغلام ؛ فبغى  
بالغلام فقال له الملك : أى بنى ! أقصد بلغ من محسرك ما تبرئ الأكف والأبرص ، وتفضل  
وتفضل ؟ ! قال : إنا لا أشفى أحدا . إنما يشفي الله . فأخذه فلم يزل يعذبه حتى دلّ  
على الراهب ؛ فبغى بالراهب ، فقيل له : أرجع عن دينك . فآبى فدعا بالمنشار ، فوضع المنشار  
في مفريق رأسه فشقه حتى وقع شقاه . ثم جرى مجلس الملك فقيل له : أرجع عن دينك ؟  
فآبى فوضع المنشار في مفريق رأسه ، فشقه به حتى وقع شقاه . ثم جرى بالغلام فقيل له : أرجع  
عن دينك ، فآبى فدفعه إلى نفر من أصحابه فقال : أذهبوا به إلى جبل كذا وكذا ، فأصعدوا به  
الجبل ، فإذا بلغتُم ذروته فإن رجع عن دينه وإلا فأطرحوه ؛ فذهبوا به فصعدوا به الجبل فقال :  
اللهم أكفنيهم بما شئت ، فرجف بهم الجبل ، فسقطوا . وجاء يمشى إلى الملك . فقال له الملك :  
ما فعل أصحابك ؟ قال : كفانيهم الله . فدفعه إلى نفر من أصحابه فقال : أذهبوا به فأحمله  
في قُرُور<sup>(١)</sup> ، فتوسطوا به البحر ، فإن رجع عن دينه وإلا فأذفوه ؛ فذهبوا به فقال : اللهم أكفنيهم  
بما شئت ، فأنكفات بهم السفينة ، فغرقوا . وجاء يمشى إلى الملك ، فقال له الملك : ما فعل  
أصحابك ؟ قال : كفانيهم الله . فقال لللك : إنك لست بقاتل حتى تفعل ما أمرُك به . قال :  
وما هو ؟ قال : تجمع الناس في صعيد واحد ، وتصلبني على جذع ، ثم خذ سهمًا من كتاتي<sup>(٢)</sup>  
ثم ضع السهم في كبد القوس ، ثم قل : بأسم الله رب الغلام ، ثم أرمني ؛ فإني إذا فعلت ذلك  
قتلتني . فجمع الناس في صعيد واحد ، وصلبه على جذع . ثم أخذ سهمًا من كتاتته ، ثم وضع  
السهم في كبد القوس ثم قال : بأسم الله رب الغلام ؛ ثم رماه فوق السهم في صدغه ، فوضع يده  
في صدغه ، في موضع السهم ، فمات ؛ فقال الناس : آمنا رب الغلام ! آمنا رب الغلام ! آمنا رب

(٢) الكاهن (بالكسر) : جبة السهام تخذ من

(١) القُرُور : بضم القافين : السفينة الصغيرة .

جلود لا خشب فيها ، أو من خشب لا جلود فيها .

الغلام ! فأتى الملك فقيل له : أرايت ما كنت تحذر ؟ قد والله نزل بك حذرک ، قد آمن الناس ، فأمر بالأخدود في أفواه السكك ، نُفِذَتْ ، وأضرَمَ النيران ، وقال : من لم يرجع عن دينه فأحموه فيها — أو قيل له أقتحم — ففعلوا ؛ حتى جاءت امرأة ومعها صبي لها ، فتقاعست أن تقع فيها ، فقال لها الغلام : ” يا أمة أصبري فإنك على الحق “ . خرجه الترمذي بمعناه . وفيه : ” وكان على طريق الغلام راهب في صومعة “ قال معمر : أحسب أن أصحاب الصوامع كانوا يومئذ مسلمين . وفيه : ” أن الدابة التي حبست الناس كانت أسدا ، وأن الغلام دُفِنَ — قال — فيذكر أنه أُخرج في زمن عمر بن الخطاب وأصبغه على صدغه كما وضعها حين قيل : ” وقال : حديث حسن غريب . ورواه الضحاك عن ابن عباس قال : كان ملك بخران ، وفي رعيته رجل له فتى ، فبعثه إلى ساحر يعلمه السحر . وكان طريق الفتى على راهب يقرأ الإنجيل . فكان يجبه ما يسمعه من الراهب ، فدخل في دين الراهب ؛ فأقبل يوما فإذا حية عظيمة قطعت على الناس طريقهم ، فأخذ حجرا فقال بآسم الله رب السموات والأرض وما بينهما ؛ فقتلها . وذكر نحو ما تقدم . وأتت الملك لما رماء بالسهم وقتله قال أهل مملكة الملك : لا إله إلا إله عبد الله بن ثامر ؛ وكان آسم الغلام . فغضب الملك ، وأمر نُفِذَتْ أخايد ، وجمع فيها حطب وفار ، وعرض أهل مملكته عليها ، فمن رجع عن التوحيد تركه . ومن ثبت على دينه قذفه في النار . وجمي بامرأة مُرضع فقيل لها أرجعي عن دينك وإلا قذفناك وولدتك — قال — فأشفقت وهمت بالرجوع ، فقال لها الصبي المُرَضع : يا أمي ، أثبتني على ما أنت عليه ، فإنما هي غميضة ؛ فآلقوها وآبها . وروى أبو صالح عن ابن عباس أن النار أُرْفِغَتْ من الأخدود فصارت فوق الملك وأصحابه أربعين ذراعا فأحرقتهم . وقال الضحاك : هم قوم من النصاري كانوا باليمن قبل مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بأربعين سنة . أخذهم يوسف ابن شراحيل بن تَبَع الحميري . وكانوا نيفا وثمانين رجلا ، وحفر لهم أخدودا وأحرقهم فيه . حكاه المساوردي . وحكى الثعلبي عنه أن أصحاب الأخدود من بني إسرائيل أخذوا رجلا

(١) في الأصول : ... إلا الله عبد الله ... وهو تحريف .

ونساء، نفذوا لهم الأخاديد، ثم أوقدوا فيها النار، ثم أقيم المؤمنون عليها . وقيل لهم : تكفرون أو تُقذّفون في النار ؟ ويزعمون أنه دانيال وأصحابه « وقاله عطية العوفي . وروى نحو هذا عن ابن عباس . وقال عليّ رضي الله عنه : إن ملكاً سكر فوقع على أخته، فأراد أن يجعل ذلك شرعاً في رعيته فلم يقبلوا، فأشارت إليه أن يخطب بأن الله - عز وجل - أحل نكاح الأخوات، فلم يسمع منه . فأشارت إليه أن يخذلهم الأخدود، ويلقي فيه كل من عصاه . ففعل . قال : وبقياءهم يتكحون الأخوات وهم المحجوس « وكانوا أهل كتاب . وروى عن عليّ أيضاً أن أصحاب الأخدود كان سببهم أن نبيا بعثه الله تعالى إلى الحبشة، فأتبعه ناس، فخذلهم قومهم أخدوداً، فمن أتبع النبي رعى فيها « فجىء بامرأة لها بُنَى رضيع فجريعت ، فقال لها : يا أمّاه ، أمضى ولا تجزعى . وقال أيوب عن عكرمة قال : « قتل أصحاب الأخدود » قال : كانوا من قومك من السجستان . وقال الكلبي : هم نصارى نجران ، أخذوا بها قوماً مؤمنين ، نفذوا لهم سبعة أخاديد ، طول كل أخدود أربعون ذراعاً « وعرضه اثنا عشر ذراعاً . ثم طرح فيه النفط <sup>(١)</sup> والحطب « ثم عرضهم عليها ، فمن أبقى قذفوه فيها . وقيل : قوم من النصارى كانوا بالقسطنطينية زمان قسطنطين . وقال مقاتل : أصحاب الأخدود ثلاثة « واحد بنجران « والآخر بالشام « والآخر بفارس . أما الذي بالشام فأنطليانوس الرومي ، وأما الذي بفارس فبختنصر ، والذي بأرض العرب يوسف بن ذى نواس . فلم ينزل الله في الذي بفارس والشام قرآناً ، وأنزل قرآناً في الذي كان بنجران . وذلك أن رجلين مسلمين كان أحدهما بتهامة ، والآخر بنجران « أجزأ أحدهما نفسه « لجعل يعمل ويقرأ الإنجيل ، فرأت ابنة المستاجر النور في قراءة الإنجيل ، فأخبرت أباهما فأسلم . وبلغوا سبعة وثمانين بين رجل وامرأة ، بعد ما رفع عيسى ، فخذلهم يوسف بن ذى نواس بن تبيح الجبيري أخدوداً ، وأوقد فيه النار ، وعرضهم على الكفر ، فمن أبى أن يكفر قذفه في النار ، وقال : من رجع عن دين عيسى لم يقذف . وإن امرأة معها ولدها صغير لم يتكلم « فرجعت ، فقال لها أبنها : يا أمّاه ، إني أرى أمامك

(٢) النفط (بالكسر وقد يفتح) : زيت معدني سريع الاحتراق « توفد به النار ويتداوى به .

نارا لا تطفأ، فَقَدْ ظَنَّا جميعا أنفسهما في النار، فجعلها الله وأبناها في الجنة. فَقُذِفَ في يوم واحد سبعة وسبعون إنسانا. وقال ابن إسحاق عن وهب بن منبه: كان رجل من بقايا أهل دين عيسى بن مريم عليه السلام، يقال له قيميون<sup>(١)</sup>، وكان رجلا صالحا مجتهدا زاهدا في الدنيا مجاب الدعوة، وكان سائحا في القرى، لا يُعْرَفُ بقرية إلا مضى عنها، وكان بناءً يعمل الطين. قال محمد بن كعب القُرطبي: وكان أهل نَجْرَانَ أهل شرك يعبدون الأصنام، وكان في قرية من قرأها قريبا من نجران ساحر يعلم غلمان أهل نجران السحر؛ فلما نزل بها قيميون، بنى بها خيمة بين نجران وبين تلك القرية التي بها الساحر. فجعل أهل نجران يبعثون غلمانهم إلى ذلك الساحر يعلمهم السحر؛ فبعث إليه التامر عبد الله بن التامر، فكان مع غلمان أهل نجران. وكان عبد الله إذا مر بصاحب الخيمة أعجبه ما يرى من أمر صلاته وعبادته. فجعل يجلس إليه ويسمع منه، حتى أسلم، فوحد الله وعبدته، وجعل يسأله عن أسم الله الأعظم، وكان الراهب يعلمه، فكتمه إياه وقال: يا بن أُنَى، إنك لن تحمله، أخشى ضعفك عنه. وكان أبو التامر لا يظن إلا أن أبنه يختلف إلى الساحر كما يختلف الغلمان. فلما رأى عبد الله أن الراهب قد يخجل عليه بتعليم أسم الله الأعظم. عمد إلى قِدَاح<sup>(٢)</sup> فجمعها، ثم لم يبق لله تعالى أسما يعلمه إلا كتبه في قِدَح، لكل اسم قِدَح، حتى إذا أحصاها أوقد لها نارا، ثم جعل يقذفها فيها قِدَحًا قِدَحًا، حتى إذا مر بالأسم الأعظم قذف فيها بقدحه. فوثب القِدَح حتى خرج منها لم يضره شيء. فآخذه ثم قام إلى صاحبه، فأخبره أنه قد علم أسم الله الأعظم الذي كتبه إياه، فقال: وما هو؟ قال: كذا وكذا. قال: وكيف علمته؟ فأخبره بما صنع. فقال له: يا بن أُنَى، قد أصبته. فأمسك على نفسك، وما أظن أن تفعل. فجعل عبد الله بن التامر إذا دخل نجران لم يلق أحدا به ضُرَّ إلا قال: يا عبد الله، أتوحد الله وتدخل في ديني، فادعوا الله لك فيمانيك بما أنت فيه من البلاء؟ فيقول: نعم؛ فيوحد الله ويسلم، فيدعوا الله له فيُسْقَى، حتى لم يبق أحد بنجران به ضر إلا آتاه فاتبه على دينه ودعا له فعوفى؛ حتى رُفِعَ شأنه إلى ملكهم، فدعاه فقال له:

(١) في ١، ح، و، تاريخ الطبري: «قيمون»، بالفاء.

(٢) القِدَح (بالكسر): السهم قبل أن ينصل ويراش. جمه قِدَاح.

أفسدت ملّ أهل قريبي ، وخالفت ديني ودين آبائي • فلأمتلنّ بك . قال ، لا تقدر على ذلك ،  
 بفعل يرسل به إلى الجبل الطويل ، فيطرح عن رأسه ، فيقع على الأرض ليس به بأس . وجعل  
 يبعث به إلى مياه نجران ، بحار لا يلقي فيها شئ إلا هلك ، فلقى فيها فيخرج ليس به بأس •  
 فلما غلبه قال له عبد الله بن النامر : والله لا تقدر على قتل حتى توحّد الله وتؤمن بما أمنت به •  
 فإنك إن فعلت ذلك سلّطت علىّ وقتلتني . فوحّد الله ذلك الملك وشهد شهادته • ثم ضربه  
 بعصا فشجعه شجرة صغيرة ليست بكبيرة ، فقتله ، وهلك الملك مكانه ، واجتمع أهل نجران على  
 دين عبد الله بن النامر ، وكان على ما جاء به عيسى بن مريم من الإنجيل وحكمه • ثم أصابهم  
 ما أصاب أهل دينهم من الأحداث ، فمن ذلك كان أصل النصرانية بنجران . فسار إليهم  
 ذو نواس اليهودي بمجنوده من خير ، فدعاهم إلى اليهودية ، وخبرهم بين ذلك أو القتل ، فأختاروا  
 القتل ، فخذّ لهم الأخدود ، فخرق بالنار وقتل بالسيف ، ومثّل بهم حتى قتل منهم عشرين ألفا .  
 وقال وهب بن منبه : أتني عشر ألفا . وقال الكلبي : كان أصحاب الأخدود سبعين ألفا <sup>(١)</sup> .  
 قال وهب : ثم لما قلب أرياط على اليمن خرج ذو نواس هاربا ، فاقتحم البحر بفرسه فغرق .  
 قال ابن إسحاق : وذو نواس هذا اسمه زُرعة بن تَبان أسعد الحميري <sup>(٢)</sup> ، وكان أيضا يسمى  
 يوسف ، وكان له غداث من شعير تَنُوس • أي تضطرب • فسمى ذا نواس • وكان فعل  
 هذا بأهل نجران ، فأظلت منهم رجل اسمه دَوْس ذو ثعلبان ، فساق الحبشة لبتصر بهم ، فلكوا  
 اليمن وهلك ذو نواس في البحر • ألقى نفسه فيه • وفيه يقول عمرو بن معدى كرب :

أَتَوَدِدُنِي كَأَنَّكَ ذُو رُعَيْنِ ■ بَأْنَعِمَ عَيْشَةُ أَوْ ذُو نَوَاسِ  
 وَكَأَنَّكَ كَانَ قَبْلَكَ مِنْ نَعِيمِ ■ وَمُلْكٍ ثَابِتٍ فِي النَّاسِ رَاسِ  
 قَدِيمٍ عَهْدُهُ مِنْ عَهْدِ عَادِ ■ عَظِيمٍ قَاهِرِ الْجَبْرُوتِ قَاسِ  
 أَزَالَ الدَّهْرُ مُلْكَهُمْ فَأَخْنَى ■ يُنْقَلُ مِنْ أَنَاسٍ فِي أَنَاسِ

(١) في ز ، ل : « تسعين ألفا » .

(٢) هو كثراب أو كرمان • ويكثر . وهو أول من كسا البيت الحرام •



وَقَدْ رُصِنَ : ملك من ملوك حمير . وَرُصِنَ حصن له وهو من ولد الحرث بن عمرو بن حمير ابن مَبَا

مسألة - قال علماؤنا : أعلم الله عز وجل المؤمنين من هذه الأمة في هذه الآية ، ما كان يلقاه مَنْ وَحَّدَ قِبَلَهُمْ من الشدائد ، يُؤَنِّسُهُمْ بذلك . وذكر لهم النبي صلى الله عليه وسلم قصة الغلام ليصبروا على ما يلاقون من الأذى والآلام ، والمشقات التي كانوا عليها ، ليتأسوا بمنزل هذا الغلام ، في صبره وتصلبه في الحق وتمسكه به ، وبذلك نفسه في حق إظهار دعوته ، ودخول الناس في الدين مع صِغَرِ سنِّه وعظم صبره . وكذلك الراهب صبر على التمسك بالحق حتى نُشِرَ بالمشار . وكذلك كثير من الناس لما آمنوا بالله تعالى ورمخ الإيمان في قلوبهم ، صبروا على الطرح في النار ولم يرجعوا في دينهم . ابن العربي : وهذا منسوخ عندنا ، حسب ما تقدم بيانه في سورة « النحل »<sup>(١)</sup> .

قلت : ليس بمنسوخ عندنا ، وأن الصبر على ذلك لمن قويت نفسه وصلب دينه أولى ، قال الله تعالى مخبرا عن لقمان : « يَا بَنِيَّ أَقِمِ الصَّلَاةَ وَأْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَاصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ » : وروى أبو سعيد الخدري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إِنْ مِنْ أَعْظَمِ الْجِهَادِ كَلِمَةً عَدِلَ عِنْدَ سُلْطَانٍ جَائِرٍ » : أخرجه الترمذي وقال : حديث حسن غريب ، وَرَوَى ابن سنجر ( محمد بن سنجر ) عن أمية مولاة النبي صلى الله عليه وسلم قالت : كنت أوضئ النبي صلى الله عليه وسلم ، فأناه رجل ، قال : أوصني ، فقال : « لَا تَشْرِكْ بِاللَّهِ شَيْئًا وَإِنْ قُطِعَتْ أَوْ حُرِّقَتْ بِالنَّارِ ... » الحديث : قال علماؤنا : ولقد امتحن كثير من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بالقتل والصلب والتعذيب الشديد ، فصبروا ولم يلتفتوا إلى شيء من ذلك : ويكفيك قصة عاصم وخبيب وأصحابهما وما لقوا من الحروب والمحن والقتل والأسر والحرق ، وغير ذلك ، وقد مضى في « النحل » أن هذا إجماع ممن قوى في ذلك ، فثامله هناك<sup>(٢)</sup> .

(٢) راجع ج ١٤ ص ٦٨

(١) راجع ج ١٠ ص ١٨٠ ، وص ٢٠٢

(٢) راجع ج ١٠ ص ١٨٠

قوله تعالى : ﴿ قُتِلَ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ ﴾ دماء على هؤلاء الكفار بالإجماع من رحمة الله تعالى : وقيل : معناه الإخبار عن قتل أولئك المؤمنين ، أى إنهم قُتلوا بالنار فصبروا : وقيل : هو إخبار عن أولئك الظالمين ، فإنه رُوى أن الله قبض أرواح الذين ألقوا في الأخدود قبل أن يصلوا إلى النار ، وخرجت نار من الأخدود فأحرقت الذين هم عليها . فمود : وقيل : إن المؤمنين نجّوا ، وأحرقت النار الذين قعدوا ، ذكره النحاس ، ومعنى « عليها » أى عندها وعلى بمعنى عند . وقيل : « عليها » على ما يدنو منها من حافات الأخدود ، كما قال :

■ وبات على النار الندى والمخلق<sup>(١)</sup> ■

العامل في « إذ » : « قُتِلَ » ، أى لعنوا في ذلك الوقت : ﴿ وهم على ما يفعلون بالمؤمنين ﴾ (شهود) أى حضور : يعنى الكفار ، كانوا يعرضون الكفر على المؤمنين ، فمن أبى القوة في النار وفي ذلك وصفهم بالقسوة<sup>(٢)</sup> ثم بالجد في ذلك : وقيل : « على » بمعنى مع ، أى وهم : مع ما يفعلون بالمؤمنين شهود .

قوله تعالى : وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمْ إِلَّا أَنْ يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ ﴿٨﴾ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿٩﴾

قوله تعالى : ﴿ وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمْ ﴾ وقرأ أبو حنيفة : « نَقَمُوا » بالكسر ، والفصيح هو الفتح . وقد مضى في « براءة » القول فيه : أى ما نَقَمَ الملك وأصحابه من الذين حرّقهم : ﴿ إِلَّا أَنْ يُؤْمِنُوا ﴾ أى إلا أن يصدقوا : ﴿ بِاللَّهِ الْعَزِيزِ ﴾ أى الغالب المنيع : ﴿ الْحَمِيدِ ﴾

(١) البيت لأشعري قيس ، وصدره :

■ شب لقرورين بصلبانها ■

(٢) في بعض النسخ : « أى بالجد » بدل « ثم بالجد » .

(٣) راجع ج ٨ ص ٢٠٧

أى المحمود فى كل حال . ( الذى له ملك السموات والأرض ) لا شريك له فيهما ولا نديد  
( والله على كل شئ شيد ) أى عالم بأعمال خلقه لا تخفى عليه خافية .

قوله تعالى : **إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا فَلَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ وَلَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيقِ ۝١٠ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْكَبِيرُ ۝١١**

قوله تعالى : ( **إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ** ) أى حرقوهم بالنار . والعرب تقول : **فَتَنَ** فلان الدرهم والدينار ، إذا أدخله الكور ، لينظر جودته . ودينار مفتون . ويسمى الصائغ الفتان ، وكذلك الشيطان « وورق فتين » أى فضة محترقة . ويقال **لَهْرَةٌ** فتين <sup>(١)</sup> أى كأنها أحرقت حجارتها بالنار . وذلك لسوادها . ( **ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا** ) أى من قبيح صنيعهم مع ما أظهره الله لهذا الملك الجبار الظالم وقومه من الآيات والبينات على يد الغلام . ( **فَلَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ** ) لكفرهم . ( **وَلَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيقِ** ) فى الدنيا لإحراقهم المؤمنين بالنار . وقد تقدم عن ابن عباس . وقيل : « **وَلَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيقِ** » أى ولم فى الآخرة عذاب زائد على عذاب كفرهم بما أخرجوا المؤمنين . وقيل : لهم عذاب « **وعذاب جهنم الحريق** » . والحريق : اسم من أسماء جهنم ؛ كالسعير . والنار دركات وأنواع ولها أسماء . وكأنهم يعذبون بالزمهرير فى جهنم « **ثم يعذبون بعذاب الحريق** » . فالأول عذاب يرددها « **والثانى عذاب بحرهما** » . ( **إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا** ) أى هؤلاء الذين كانوا آمنوا بالله ، أى صدقوا به وبرسله . ( **وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتٌ** ) أى بسايتن . ( **تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ** ) من ماء غير آسن ، ومن لبن لم يتغير طعمه ، ومن نحرلذة للشاربين ، وأنهار من عسل مصفى . ( **ذَلِكَ الْفَوْزُ الْكَبِيرُ** ) أى العظيم « الذى لا فوز يشبهه » <sup>(٢)</sup>

(١) الهرة (فتح الحاء المهملة) : أرض ذات حجارة سود نخرة .

(٢) فى أ ، ح ، ز ، ط ، ل : وكانوا . (٣) أ ، ح ، ولا يشابهه شئ .

قوله تعالى : **إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ** (١٢) **إِنَّهُ هُوَ يُبْدِي وَيُعِيدُ** (١٣) **وَهُوَ الْغَفُورُ الْوَدُودُ** (١٤) **ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ** (١٥) **فَعَالٌ لِّمَا يُرِيدُ** (١٦)

قوله تعالى : **(إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ)** أى أخذه الجبابة والظلمة ، كقوله جل ثناؤه : **« وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَى وَهِيَ ظَالِمَةٌ ، إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ »** . وقد تقدم . قال المبرد **« إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ »** جواب القسم . المعنى : والسماء ذات البروج إن بطش ربك ، وما بينهما معترض مؤكّد للقسم . وكذلك قال الترمذى الحكيم فى نوادر الأصول : إن القسم واقع عما ذكر صفته بالشدة : **(إِنَّهُ هُوَ يُبْدِي وَيُعِيدُ)** يعنى الخلق — عن أكثر العلماء — يخلقهم ابتداء ، ثم يعيدهم عند البعث . وروى عكرمة قال : **تَجِبَ الْكَفَّارُ مِنْ إِحْيَاءِ اللَّهِ جَلَّ ثَنَاهُ الْأَمْوَاتِ** ، وقال ابن عباس : **يُبْدِي لَمْ عَذَابِ الْحَرِيقِ فِي الدُّنْيَا ، ثُمَّ يَعِيدُهُ عَلَيْهِمْ فِي الْآخِرَةِ** . وهذا اختيار الطبرى : **(وَهُوَ الْغَفُورُ)** أى السُّتُورُ لذنوب عباده المؤمنين ، لا يفضحهم بها **(الودود)** أى المحب لأوليائه . وروى الضحاك عن ابن عباس قال : كما يؤد أحدهم أخاه بالبشرى والمحبة . وعنه أيضا **« الودود »** أى المتودد إلى أوليائه بالمغفرة ، وقال مجاهد الواذ لأوليائه ، فقول بمعنى فاعل . وقال ابن زيد : **الرحيم** ، وحكى المبرد عن اسمعيل بن إسحق القاضى أن الودود هو الذى لا ولد له ، وأنشد قول الشاعر :

وَارْكَبْ فِي الرُّوحِ عُرْيَانَةً • ذُلُولَ الْجَنَاحِ لِقَاحًا وَدُودًا

أى لا ولد لها تعين إليه ، ويكون معنى الآية : **إِنَّهُ يَغْفِرُ لِعِبَادِهِ وَلَيْسَ لَهُ وَلَدٌ يَغْفِرُ لَمْ مِنْ أَجَلِهِ** ، ليكون بالمغفرة متفضلا من غير جزاء . وقيل : **الودود** بمعنى المودود ، كركوب وحلّوب ، أى يوده عباده الصالحون ويحبونه **(ذو العرش المجيد)** قرأ الكوفيون إلا عاصما **« المجيد »** بالخفض ، نمتا للعرش . وقيل : **« ربك »** ، أى إن بطش ربك المجيد لشديد ،

ولم يمتنع الفصل ، لأنه جار مجرى الصفة في التشديد . الباقون بالرفع نعتا لـ «ذو» وهو الله تعالى . وأخاره أبو عبيد وأبو حاتم ؛ لأن المجد هو النهاية في الكرم والفضل ، والله سبحانه المنعوت بذلك ، وإن كان قد وُصف عرشه بالكرم في آخر « المؤمنين » . تقول العرب : في كل شجر نار ، وأستجد المرخ والعقار ؛ أي تناها فيه ، حتى يقتبس منها . ومعنى ذو العرش : أي ذو الملك والسلطان ؛ كما يقال : فلان على سرير ملكه ؛ وإن لم يكن على سرير . ويقال : ثل عرشه : أي ذهب سلطانه . وقد مضى بيان هذا في « الأعراف » وخاصة في « كتاب الأسنى » ، في شرح أسماء الله الحسنى . ( فقال لما يريد ) أي لا يمتنع عليه شيء يريد . الزمخشري : « فقال » خبر ابتداء محذوف . وإنما قيل : « فقال » لأن ما يريد ويفعل في غاية الكثرة . وقال الفراء : هو رفع على التكرار والاستئناف ؛ لأنه نكرة محضة . وقال الطبري : رفع « فقال » وهي نكرة محضة على وجه الإتيان لإعراب « الغفور الودود » . وعن أبي السرف قال : دخل ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم على أبي بكر رضي الله عنه يعودونه فقالوا : ألا نأتيك بطبيب ؟ قال : قد رأيت ! قالوا : لما قال لك ؟ قال : قال : إني فقال لما أريد .

قوله تعالى : هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْجُنُودِ ﴿١٧﴾ فِرْعَوْنَ وَثَمُودَ ﴿١٨﴾

بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي تَكْذِيبٍ ﴿١٩﴾

قوله تعالى : ( هل أتاك حديث الجنود ) أي قد أتاك يا محمد خبر الجموع الكافرة المكذبة لأنبيائهم ، يؤتسه بذلك ويسليه . ثم بينهم فقال . ( فِرْعَوْنَ وَثَمُودَ ) وهما في موضع جر على البدل من « الجنود » . المعنى : إنك قد عرفت ما فعل الله بهم حين كذبوا أنبياءهم ورسله . ( بل الذين كفروا ) أي من هؤلاء الذين لا يؤمنون بك . ( في تكذيب )

(١) راجع ج ١٢ ص ١٥٧ . (٢) المرخ والعقار : شجرتان من أكثر الشجر نارا ، يخذ منها الزناد ،

والعرب تضرب بهما المثل في الشرف العالي . و « أستجد » . استكثر . (٣) راجع ج ٧ ص ٢٢٠

(٤) هو سعيد بن جند الهمداني .

ولم يصِرْ على بلائى ، ولم يشكر نعمائى ، فليتخذ إلهاً سواى . » . وكتب المجاج إلى محمد  
 ابن الحنفية رضى الله عنه يتوعده ، فكتب إليه ابن الحنفية : « بلغنى أن الله تعالى فى كل  
 يوم ثلثمائة وستين نظرة فى اللوح المحفوظ ، يُعزى وينزل ، ويتلى ويُفرح ، ويفعل ما يريد ،  
 فلعل نظرة منها تشغلك بنفسك ، فتشتغل بها ولا تتفرغ » . وقال بعض المفسرين : اللوح  
 شئ ، يلوح لللائكة فيقرءونه . وقرا ابن السَّمِيق وأبو حَبِيبَة « قرآن مجيد » على الإضافة ،  
 أى قرآن رب مجيد . وقرا نافع « فى لوح محفوظ » بالرفع نعتا للقرآن ، أى بل هو قرآن  
 مجيد محفوظ فى لوح . الباقر ( بالجر ) نعتا للوح . والقراء متفقون على فتح اللام من « لوح »  
 إلا ما روى عن يحيى بن يعمر ، فإنه قرآن « لُوح » بضم اللام ، أى إنه يلوح ، وهو ذو نور  
 وعلو وشرف . قال الزمخشري : واللُّوح المسوّى ، يعنى اللُّوح فوق السماء السابعة الذى فيه  
 اللوح . وفى الصحاح : لاح الشئ يلوح لَوْحاً أى كَمَحَ . ولاحهُ السُفْر : غبره . ولاح لوحاً  
 ولواحاً : عطش ، والتاح مثله . واللُّوح : الكتيف ، وكل عظم عريض . واللوح : الذى  
 يكتب فيه . واللُّوح ( بالضم ) : الهواء بين السماء والأرض . والحمد لله .



ثم بعون الله تعالى الجزء التاسع عشر من تفسير القرطبي ،  
 يتلوه إن شاء الله تعالى الجزء العشرون ، وأوله :  
 “سورة ( الطارق )”

مطابع الهيئة المصرية العامة للكتاب

رقم الإيداع بدار الكتب ١٩٨٨/١٨٦١

---

ISBN ٩٧٧ - ٠١ - ١٦٨٠ - ٧